

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١)

الحمد لله القديم الباقى (٢) مسبب الأسباب والأرزاق (٣)

(١) بدأ المصنف بالتسمية اقتداء بالكتاب العزيز وتأسيا بالنبي ﷺ في مكاتباته ، وعملا بحديثه « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه باسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع » والباء متعلقة بمحذوف تقديره « أولف » والاسم مشتق من السمو وهو الارتفاع ، أو الوسم وهو للامامة ، والله علم على ربنا تبارك وتعالى وهو أعرف للعارف الجامع لمعانى الاسماء الحسنى ، والرحمن رحمان الدنيا والآخرة ، والرحيم رحمة خاصة بالمؤمنين ، وقال بعض السلف لا تكتب أمام الشعر ، وجوزة الجمهور ما لم يكن محرما أو مكروها ، وأما ما تعلق بالعلوم ففعل وفاق ، قال الحافظ وقد استقر عمل الأئمة المصنفين على افتتاح كتب العلم بالتسمية اهـ . والشعر المحتوى على علم أو وعظ لا شك في دخوله في كتب العلم

(٢) الحمد ذكر محاسن المصنود مع حبه واجلاله وتمظيمه ، وقوله القديم لم يحنى في أسماء الله تعالى وما ليس له أصل في النص والاجماع لم يحز قبوله ولا رده حتى يعرف معناه ، وفي لغة العرب هو التقديم على غيره فلا يختص بما لم يسبقه عدم ، فإن اريد به الذات التي لا صفة لها لانه لو كان لها صفة كانت قد شاركتها في القدم ونحو ذلك فباطل ، وإن اريد انه سبحانه القديم الازلى بجميع صفاته الذي لم يزل ولا يزال لا ابتداء لوجوده ولا انتهاء له وانه لم يسبق وجوده عدم فهذا حق .

قال الشيخ تقي الدين وهو مذهب السلف اهـ . وقدمه تعالى ضرورى وجاء الشرع باسمه الاول الشعر بأن ما بعده آيل اليه وتابع له ، وقوله الباقى اى الدائم الابدى بلا زوال ولا فناء لا يضمحل ولا يتلاشى ولا يعدم ولا يموت باتفاق للنبوات قال تعالى ( ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ) وفي الحديث « أنت الاول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء » .

(٣) وفي نسخة . مقدر الآجال ، والسبب ما يتوصل به الى المطالب ، ونحو الأسباب أن تتكوى أسبابا تقص في العقل والاعراض عن الأسباب فصح في الشرع والاعتقاد على الأسباب شرك في التوحيد والأرزاق جمع رزق ما ينتفع به من حلال او حرام .

- حيّ عليم قادر موجود (١) قامت به الأشياء والوجود (٢)  
 دلت على وجوده الحوادث (٣) سبحانه فهو الحكيم الوارث (٤)  
 ثم الصلاة والسلام سرمدًا على النبي المصطفى كثر الهدى (٥)

(١) أي حي دائم لم يزل ولا يزال ، عليم بكل شيء لا تخفى عليه خافية ، يعلم السر واخفى ويعلم ما كان وما يكون لو كان كيف كان يكون ، قادر على كل شيء ، لا يجزئه شيء ، موجود بنفسه ، قائم بنفسه ، لم يزل ولا يزال ويمتنع عده ولا يتغير ولا تعرض له الآفات ولا تأخذه سنة ولا نوم ، وقد دلت ضرورة العقل والفطر على وجوده ، والموجود اما موجود واجب بنفسه واما ممكن مفتقر الى غيره واما قديم واما محدث واما قائم بنفسه واما قائم بغيره ، والقائم بغيره من الصفات والاعراض يكون بحيث يكون غيره ، والقائم بنفسه يجب أن يكون مباينا لغيره فيكون حيث لا موجود غيره او حيث لا قائم بنفسه غيره ، وهو المعنى يكون الله على العرش وفوق العالم ، لا يحل في شيء من مخلوقاته ، ولا يحل في ذاته شيء من مخلوقاته ، بل هو من خلقه والخلق بائون عنه باتفاق الكتب والرسول .

(٢) أي وجدت واستمرت بامرہ وتسخيرہ الاشياء كلها ، وقام بذلك الوجود ، قال تعالى (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بامرہ) فهو الذي انشأ وخلق وسواه ، وما من ذرة ولا غيرها في العالم العلوي والسفلي الا مخلوق مصنوع لله أوجده بعد ان لم يكن .

(٣) أي دلت الحوادث دلالة عقلية قطعية على وجود الباري تبارك وتعالى ، فان ايجاد الحوادث اوضح دليل على وجود المحدث لها ، والحوادث جمع حادث ضد القديم ، ويعلم وجوده تعالى بصدق الرسول ﷺ بالطرق الدالة على ذلك وهي كثيرة .

(٤) أي انزهه التنزيه اللائق بجلاله وعظمته فهو الحكيم المتقن لخلق الاشياء ، الوارث الدائم الباقي بعد كل شيء قال تعالى (انا نحن بحبي ونميت ونحن الوارثون) .

(٥) الصلاة من الله ثناءؤه على عبده في الملأ الاعلى ، وقد أخبر الله انه اثني عليه في الملأ الاعلى وأمرنا بذلك ليجتمع له ثناء اهل السماء والارض ، والسلام من السلامة دعاء له بالسلامة والبركة ورفع الدرجة ، أي صلى الله على النبي المصطفى صلاة وسلاما دائمين مستمرين لا يتقطعان والنبي انسان اوحى اليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه فان امر بتبليغه فرسول ، والمصطفى المختار من الصفوة وهي الخالصة من كل شيء ، وضح عنه ﷺ انه قال «ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل كنانة ، واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم فانا خيار من خيار» والكبر المعدن فهو ﷺ معدن الرشاد والدلالة ، ومهيض الوحي أنزله الله على قلبه ليكون من المنذرين ويهدي الى صراط مستقيم .



وآله وصحبه الأبرار (١) معادن التقوى مع الأسرار (٢)  
وبعد فاعلم أن كل علم كالفرع للتوحيد فاسمع نظمي (٣)  
لأنه العلم الذي لا ينبغي لعقل لفهمه لم يتبع (٤)

(١) آله اهل بيته او اتباعه على دينه وفي الأصل يرجع الى الكل ، ويقال اتباعه في مقام الدعوة ، وصحبه جمع صاحب والمراد هنا اصحاب النبي ﷺ وهم من اجتمع به مؤمنا ومات على ذلك ، والابرار الاتقياء الاخيار جمع بر ويقال جمع بار ، والبر والبار هو المتقى الصادق والكثير التقوى والبر والصدق .  
(٢) معادن جمع معدن وهي المواضع التي يستخرج منها جواهر الارض ، والمعدن مركز كل شيء اي هم مستقر التقوى والاسرار البديعة والاحوال الرفيعة ، والتقوى اسم شامل لفعل الخيرات وترك المنكرات باطنا وظاهرا .

(٣) أي وبعد ما تقدم فاعلم ان سائر العلوم كالفرع لعلم التوحيد ، فاسمع نظمي لامهات مسائله ومهمات دلائله ، سماع فهم واذعان ، والتوحيد مصدر وحده يوحيده توحيدا جعله واحدا اي فردا وحده ، واقسامه ثلاثة : الاول : توحيد الالهية وهو اخلاص العبادة لله وحده لا شريك له ، ويتعلق باعمال العبد الظاهرة والباطنة ، والثاني توحيد الربوبية وهو العلم والاقرار بان الله رب كل شيء وخالقه ومليكه والمدير لامور خلقه ، والثالث توحيد الاسماء والصفات وهو ان يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ﷺ من صفات الكمال ونعوت الجلال من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل ومن غير زيادة ولا نقصان .

(٤) اي لان علم التوحيد هو العلم العظيم القدر الذي ينبغي ويحمل بل يجب لكل شخص عاقل من ذكر وانثى ان يدأب في تحصيله وادراك معرفته والاتصاف به ليكون في دينه على بصيرة ، وصرح المصنف عفا الله عنه في شرحه بان مراده بعلم التوحيد هنا التمييز بين الجواهر والاجسام والاعراض والواجب والممكن والممتنع وغيرها وليس هذا من التوحيد في شيء ولا منهابا لاهل السنة والجماعة ، ومعرفة الخالق جل وعلا ضرورة فطرية ، والمهاجرون والانصار وسائر السلف يعرفون الله عز وجل بتصديق الرسول ﷺ واعلام الرسالة ودلائلها لامن باب النظر في الوجود والاجسام والاعراض والحركة والسكون وكل ويكون ، ولو كان واجبا عليهم لما اضاعوه ولو اضاعوا الواجب لما نطق القرآن بتزكيتهم ، وانما التوحيد الذي ارسلت به الرسل وانزلت به الكتب يجب معرفته هو افراد الله بالعبادة ونفي عبادة ما سواه الذي هو مدلول شهادة ان لا اله الا الله ، قال تعالى ( فاعلم انه لا اله الا الله ) ومن شهد ان لا اله الا الله خالصا من قلبه فلا بد ان يثبت الصفات والافعال لله تعالى .

فيعلم الواجب والمحالا كجائز في حقه تعالى (١)  
 وصار من عادة أهل العلم أن يعتنوا بسبر ذا بالنظم (٢)  
 لأنه يسهل للحفظ كما يروق للسمع ويشفي من ظمأ (٣)  
 فمن هنا نظمت لي عقيدة أرجوزة وجيزة مفيدة (٤)

(١) أي يجب على كل مكلف أن يعرف ما يجب لله تعالى ويأتي وقال المصنف وهو مالا يتصور في العقل عدمه كوجوده تعالى ووجوب قدمه ، ويعلم المحال وهو مالا يتصور في العقل وجوده كالشريك له تعالى اهـ ، ووجوده تعالى ووجوب قدمه ونفى الشريك عنه معلوم بالضرورة من الشرع والعقل والمطرة ، وقد أقر به المشركون قال تعالى ( ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ) وانما الخلاف بينهم وبين الرسل في توحيد العبادة ، وقال المصنف كما يجب أن يعلم كل جائز في حقه تعالى وتقدس وهو ما يصلح في نظر العقل وجوده وعدمه على السواء كإرسال الرسل اهـ والله في إرسالهم حكم ومصالح وعواقب حميدة ، وكون العقل أصلا يعتمد في المطالب الإلهية قدح في الشرع وانما العقل تابع مصدق للشرع ودلالته مشروطة بعدم معارضة الشرع ، وتحت هذا البيت من الاحتمالات على أصول المتكلمين ما ينبغي أن يتنبه له كقول بعضهم يجب أن يعلم أن ذات الرب وجوده أو غير وجوده أو أنه الوجود المطلق بشرط سلب كل ماهية عنه تعالى أو أن لا ينعت بنعت أو أنه علة تامة أزلية فيلزم أن لا يحدث عنه حادث لا بواسطة ولا بغير واسطة كما هو قول ملاحدة الفلاسفة المعلوم البطلان فان واجب الوجود تعالى هو الفاعل لكل ما صواه الذي لا يتوقف فعله على امر آخر من غيره بل نفسه هي المستزمنة لفعله ليس علة تامة أزلية بل لا بد أن يكون متصفا بأفعال اختيارية تقوم به يحدث بها ما يحدث على مقتضى إرادته وحكمته .

(٢) أي صار من عادة القائلين بنشر العلوم أن يهتموا بتتبع مهمات مسائلها بالنظم لسهولة حفظه لأنه كلام متسق مقفى موزون فيرسخ في الحافظة من غير مزيد مدقة بخلاف النثر فانه أصعب .  
 (٣) أي لأن المنظوم يسهل أي يلين للحفظ والعلوق في الحافظة كما أنه يحسن ويلذ للسمع لكونه ينبسط له ويلتذ بسماعه ، ويشفي أي يبرئ من شدة عطش واشتياق إلى معرفة أصول علم التوحيد ومهمات مسائله .

(٤) أي من أجل ما ذكر من فائدة النظم الفعيلة على مذهب السلف ، أرجوزة من الرجز لحد بحور الشعر ، وجيزة أي موجزة والموجز من الكلام ما قل لفظه وكثر معناه ، مفيدة لمن تأملها ، وصدق رحمه الله وإن كان أدخل فيها من آراء المتكلمين ماله لم يتفطن له مما ينبغي عليه أن شاء الله تعالى ، ويقع كثيرا من غيره يذكر عبارات لم يتفطنوا لها ولو نبهوا لتنبهوا لذلك .



- نَظَّمَتْهَا فِي سُلُوكِهَا مُقَدِّمَةً (١)      وَتَسَمَّتُهَا بِالذَّرَّةِ الْمُضِيَّةِ (٢)  
 وَتَسَمَّتُ أَبْوَابَ كَذَاكَ خَاتَمَةً (٣)      فِي عَقْدِ أَهْلِ الْفِرْقَةِ الْمَرْضِيَّةِ (٤)  
 عَلَى اعْتِقَادِ ذِي السَّدَادِ الْحَنْبَلِيِّ (٥)      إِمَامِ أَهْلِ الْحَقِّ ذِي الْقَدْرِ الْعَلِيِّ (٦)  
 حَبْرَ الْمَلَأَ فَرْدَ الْعَلِيِّ الرَّبَّانِيِّ (٧)      رَبِّ الْحَجِيِّ مَاحِي الشَّيْبَانِيِّ (٨)

(١) أي نظمت مسائلها ومهماتها ، في سلوكها بكسر السين أي خيوطها ، مقدمة بفتح الدال وتكرر أي طائفة قدمت امامها .

(٢) ابواب جمع باب وهو في العرف اسم لطائفة من العلم يشتمل على فصول ومسائل غالباً ، وكذلك شتمل على خاتمة وهي طائفة الشيء وآخرته .

(٣) وسمتها من السمة وهي العلامة ، أي سمي هذه العقيدة بالذرة أي اللؤلؤة المضيئة المنيرة من الاضاءة واضاءت أي استنارت فصارت مضيئة .

(٤) أي في اعتقاد الطائفة المرضي اعتقادها المأثور عن النبي ﷺ .

(٥) على اعتقاد متعلق بنظمت ، والاعتقاد مصدر اعتقد وهو يطلق على التصديق مطلقاً وعلى ما يعتقد من أمور الدين ، ذى السداد أي صاحب القصد في الدين والاستقامة ، إمام الأئمة العالم الرباني والصدوق الثاني إمامنا أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن إدريس بن عبد الله ابن حيان بن عبدالله بن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن شيبان البغدادي الحنبلي نسبة إلى جده ونسبت اتباعه إليه .

(٦) أي قدوة أهل الحق الذين هم الفرقة الناجية لاعتصامهم بالكتاب والسنة ، ذا القدر أي صاحب القدر السامي لكثرة فضائله ومناقبه وآثاره في الإسلام ، قال الشافعي ما خلفت ببغداد اتقى ولا أروع ولا أفاقه ولا أعلم من أحمد بن حنبل ، وقال اسحاق بن راهوية هو حجة بين الله وبين خلقه ، وقال أحمد الدارمي ما رأيت أحفظ لحديث رسول الله ﷺ ولا أعلم بفقه معانيه من أبي عبدالله .

(٧) حبر بفتح الحاء وكسرها العالم ، ولئلاً اشرف الناس ورؤسهاؤهم ، فردا على أي واحد في الخصال السامية ، الرباني العالم العامل المعلم للعلم صربي الناس بالتعليم .

(٨) رب أي صاحب الحجى كامل العقل والنفطنة ، وللقدر العالی ، الماحي بنور السنة ظلمة البدعة ، ودحا الليل إذا أظلم ودياجيه حنادسه ، الشيباني نسبة إلى شيبان بن ذهل البطن التميمي المشهور ولد سنة ١٦٤ .

فانهُ إمامُ أهلِ الأثرِ (١) فمن نجا منحههُ فهو الأثرى (٢)  
سقى ضرباً حلهُ صوبُ الرضا (٣) والعفو والغفران ما نجم أضا (٣)  
وحلهُ وسائرُ الأئمةِ منازلُ الرضوانِ أعلى الجنةِ (٤)

(١) أي فان الامام احمد رضى الله عنه قدوة اصحاب الاثر الذين يأخذون عقيدتهم من المأثور عن الله في كتابه وسنة نبيه ﷺ ومأثبات عن الصحابة والتابعين .

(٢) أي فمن قصد مقصده ومذهبه فهو الأثرى المنسوب الى العقيدة الاثرية والفرقة السلفية ويعرف بمذهب السلف وهو مذهب سلف الامة وجميع الأئمة المعتبرين والتابعين كالأئمة الاربعة وغيرهم وانما نسب هذا المذهب لاحد رحمه الله لانه هو الذي قاوم اهل البدع حتى نصر الله به دينه وأظهره ، قال ابن المديني نصر الله هذا الدين برجلين ابى بكر يوم الردة واحمد يوم المحنة ، وقال اتخذت احمد فيما بيني وبين الله ، وقال غير واحد من أئمة الدين احمد امام اهل السنة ، وما احسن ما قيل :

اضحى ابن حنبل حجة مبرورة وبحب احمد يعرف التمسك

ولما انتصر رحمه الله للسنة وقدم نفسه وصبر على المحنة صار هو علمها وامامها حتى انتسب اليه ابو الحسن الاشعري في كتابه الابانة عن اصول الديانة وغيره ، ورأى اتباعه للنهج الاحمد ، وقال قولنا وديننا التمسك بدين الله وسنة نبيه وما روى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث وغيرهم كان عليه الامام نصر الله وجهه ورفع درجته واجزل مشوبته ، لانه الامام الفاضل والرئيس الكامل الذي ابان الله به الحق عند ظهور الضلال واوضح به النهاج وقمع به بدع المتدعين فرحمه الله عليه من امام مقدم وكبير مفهم وعلى جميع أئمة المسلمين انتهى كلام الاشعري ، توفي الامام احمد رحمه الله ببغداد سنة ٢٤١ وقيل حزر من صلى عليه ثمانمائة الف وستين الفا واسلم لموته عشرون الفا من اليهود والنصارى .

(٣) أي سقى قبراً سكنه غيث الرضا أي رضوان الله ورحمته وبركته ، وصوب العفو والصفح والتجاوز عنه ما استنار كوكب في السماء .

(٤) أي وأهل احمد وبقية علماء الامة واعلام الأئمة من الاربعة المتبوعين وغيرهم من أئمة الدين منازل الرضوان من الرحيم المنان اعلى الدرجات العالية من الجنان والذين حلوا من بعدهم باحسان .



## مقدمة (١)

إعلم هُدِيتَ أنه جاء الخبر  
عن النبي المقتنى خير البشر (٢)  
بأن ذى الأمة سوف تفترق  
بضعاً وسبعين اعتقاداً والحق  
ما كان في نهج النبي المصطفى  
وصحبه من غير زيغ وحفاً (٣)  
وليس هذا النصّ جزماً يُعتبر  
في فرقةٍ إلا على أهل الأثر (٤)

(١) في ترجيح مذهب السلف على سائر المذاهب والفرقة الناجية على سائر الفرق .

(٢) بل جميع الخلق ، وهديت جملة دعائية من الهداية وهي التوفيق والارشاد ، والمقتنى المتبع ومن اسمائه المقفى يعني آخر الانبياء فاذا قفى فلا نبى بعده .

(٣) أى جاء الخبر بأن هذه الامة ستفترق ثلاثاً وسبعين فرقة واقتراحهم لاجل الاعتقاد ، وهذه الفرق كلها زائفة ضالة منحرفة عن الصراط المستقيم الا فرقة واحدة وهي الحققة من جميع تلك الفرق ، السالكة في اعتقادها منهج صفوة خلق الله محمد ﷺ واصحابه من غير انحراف ولا تحالف ولا ميل عن هديهم ، فان الحق دائماً مع منه رسول الله ﷺ وكل طائفة تضاف الى غيره اذا انفردت بقول عن سائر الامة لم يكن القول الذى انفردت به الا خطأ بخلاف اهل السنة فان الصواب معهم دائماً ومن وافقهم كان الصواب معه ومن خالفهم فالصواب معهم دونه في جميع امور الدين ، فان الحق مع الرسول ﷺ فمن كان اعلم بسنته واتبع لها كان الصواب معه وهؤلاء هم الذين يضافون اليه ، والآثر المشار اليه ما رواه اهل السنن وغيرهم « ستفترق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا فرقة واحدة » قالوا من هي يا رسول الله قال « من كان على مثل ما انا عليه اليوم واصحابي » ورواه البخارى ومسلم وغيرها بلفظ « وستفترق امتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة » قالوا من هي يا رسول الله قال « من كان على مثل ما انا عليه اليوم واصحابي » .

(٤) أى وليس هذا الاثر المذكور يحزم به ويستدل به ويصدق على فرقة من الثلاث والسبعين الا على فرقة اهل الاثر المتمسكين بالاسلام المحض الخالص عن الشوب ، اهل السنة والجماعة ، وفيهم الصديقون والشهداء ، ومنهم اعلام الهدى ومصابيح الدجاء ، وفيهم الابدال ، وفيهم أئمة الدين ، وهم الطائفة المنصورة الذين قال فيهم النبي ﷺ « لا يزال طائفة من امتي على الحق منصورين لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى تقوم الساعة » وما عداهم من سائر الفرق قد حكموا العقول وخالفوا =

فَأَثْبَتُوا النُّصُوصَ بِالتَّنْزِيهِ (١) من غير تعطيل ولا تشبيه (٢)  
فَكُلُّ مَا جَاءَ مِنَ الآيَاتِ أَوْ صَحَّ فِي الْأَخْبَارِ عَنْ ثِقَاتٍ  
مِنَ الْأَحَادِيثِ نَمْرُهُ كَمَا قَدْ جَاءَ فَاسْمَعُ مِنْ نَظَائِمٍ وَأَعْلَمَاءَ (٣)

= المنقول ، واكبر اصول اهل البدع المعتزلة يقولون بالمنزلة بين المنزلتين ونفى الصفات وغير ذلك وهم  
ثلاثون وعشرون فرقة ، والشيعية ومنهم الغلاة والامامية والزيدية ، والخوارج خرجوا على علي رضي  
الله عنه ، والمرجئة ويرون انه لا يضر مع الايمان معصية ، والنجارية والجبرية ويقولون العبد مجبور  
على افعاله ، والمشبهة يشبهون الله بمخلوقاته ، ويتشعب من كل فرقة فرق .

(١) اى اثبتت الفرقة الناجية النصوص القرآنية والاحاديث النبوية في الصفات من غير تحريف  
ولا تعطيل ومن غير تكليف ولا تمثيل هذا الذي اجمع عليه السلف ، وتمسكوا بالتنزيه لله تعالى  
عن العيوب والنقائص ، ولاكن تحت لفظة التنزيه عند اهل الكلام واضرابهم من الالحاد وتعطيل  
الرب تعالى عما يستحقه ما يجب ان يتنبه له كتزيره عن الاعراض الذي هو جحد صفاته وافعاله ،  
كقول المصنف كلامه قديم ونحو ذلك .

(٢) اى من غير تعطيل للصفات الواردة في الكتاب والسنة ، وهو نفي ما دلت عليه من صفات  
الكمال ونعوت الجلال ، ولا تشبيه لله تعالى بخلقه ، قال تعالى ( ليس كمثل شيء ) وهو السميع البصير  
خرد تعالى على المشبهة بنى المثل ورد على المعطلة بقوله ( وهو السميع البصير ) ولو عدل عن التشبيه  
الى التمثيل لكان أولى لان الله نفاه بنص كتابه ونفى التشبيه لم يرد في كتاب الله ولا منقرضه <sup>رسوله</sup> <sup>صلى الله عليه وسلم</sup>  
وان كان يعنى بنفيه معنى صحيح كما قد يعنى به معنى فاسد ، فان اهل الكلام قد جعلوا نفي بعض  
الصفات داخل في نفي التشبيه ، واهل السنة والجماعة وسط بين اهل التعطيل الجهمية واهل التمثيل المشبهة

(٣) اى فكل ما جاء عن الله في كتابه الكريم من الآيات القرآنية ، او صح بحديثه في الاخبار  
من الاحاديث الصحيحة والآثار الصريحة بالاسانيد الثابتة عن الثقة وهم المدول للباطون عند  
اهل الفن ، قال المصنف بما يؤم تشبهها او تمثيلا فهو من المتشابه اه . ولم يقل احد من السلف ولا  
من الأئمة المتبوعين لا احمد ولا غيره بادخال اسماء الله وصفاته او بعض ذلك في المتشابه الذي استأثر  
الله بملم معانيه ، ولا جعلوها بمنزلة الكلام الاعجمي الذي لا يفهم ، بل هي عندهم معلومة المعاني ،  
مجهولة الكيف ، وقوله نمره كما جاء اى عن الله تعالى وعن رسوله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> فلا نحرف الحكم عن مواضعه  
بل نجريه على ظاهره ، ونقره على ما دل عليه من معناه ، ونعتقد ان له معاني حقيقة ، ونفسه ونبيته  
كما فسره السلف احمد وغيره ، وبينوا معناه بما يخالف تأويل الجهمية وغيرهم ، ومن قال تشبيهه =



ولا تَرُدُّ ذاك بالعُقُولِ بقول مُفْتَرٍ به جهول (١)  
فَعِدُّنَا الاثباتُ يا خَلِيلِي من غير تعطيل ولا تمثيل (٢)  
فَكُلُّ مَنْ أَوَّلَ في الصفاتِ كَذَبَتِهِ من غير ما إثبات (٣)  
فقد تعدَّى واستطال واجترأ (٤) وخاض في بحر الهلاك واقتري (٥)

= وبيان مراده لا يعلمه الا الله فقد خالف الصحابة والتابعين الذين فسروا القرآن من أوله الى آخره ووصفوا الله بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ على ما يليق بجلال الله من غير تحريف للحكم عن مواضعه او الحاد في أسماء الله وآياته ، والمصنف عفا الله ذكر في شرحه ان مذهب السلف عدم الخوض في هذا وتفويض علمه الى الله ، وهذا من شر اقوال اهل البدع ، ولازمه ان اتلو آيات الصفات ولا تدبرها ولا يفهم معانيها بل انه لا معنى لها ، وقوله واسمع اي سماع تفهم من منطق نظامه ومفهومه ومحتجزاته ومعلومه ، واعلم ذلك علم تحقيق وتحرير وتدقيق واعتقده فانه نهج السلف ، وما خالف مذهب السلف نهبا عليه وبيننا مذهب السلف فيه .

(١) اي لا ترد الوارد في كتاب الله وسنة نبيه ﷺ بضروب التحريف لاجل قول مفتر بذلك القول الباطل الذي رد به الوارد من الكتاب والسنة ، ومفتر من القرية وهي الكذب ، وجهول صفة لمفتر من صفات المبالغة .

(٢) اي فالذي نعتقده معشر اتباع السلف ونذهب اليه الاثبات للاسماء والصفات كما جاء عن الله ورسوله من غير تعطيل لها عن حقائقها ولا تمثيل لها بصفات المخلوقين ، فالممثل يعبد صنما والعطل يعبد عدما والمثبت يعبد إلها واحدا واحدا فردا صمدا هو الله لا إله الا هو رب الارض والسماء .

(٣) اي عن الشارع ، والتأويل عند السلف يزاد به ما يؤول الامر اليه ويراد به تفسير الكلام وبيان معناه ، ويراد به عند بعض المتأخرين صرف اللفظ عن ظاهره إما وجوبا وإما جوارزا ، فلو عدل عن لفظ أول الى حرف اسكان أولى ، ولأن التحريف جله القرآن بدمه ، ولفظ التأويل في الصفات له عدة معان منها ما هو صحيح منقول عن بعض السلف فلا يجوز اطلاق نفيه ويعني بعض المبتدعة بنفي التأويل انه لا معنى لها حقيقة ، أو انه لا يفهم منها ما اراد الله بما وصف به نفسه فلم يجز اطلاق نفيه .

(٤) اي فقد اجترأ على الله فيما لم يأذن به ولا رسوله واستطال على السلف فكانه استدرك عليهم ما يزعم انهم اغفلوه ، واجترأ من الجرأة اي تسلط عليهم واقتات حده وتعدى طوره .

(٥) اي اقتحم ورمى بنفسه في بحر يذهب بدينه ويؤول به الى الهلاك الابدي والعذاب المرمدي واقتري على الله الكذب بتحريفه الحكم عن مواضعه ، وقد اتهمك في ذلك كثير من الخلف وزعموا أن طريقهم اعلم وطريقة السلف اسلم ، وحاشا لله بل طريقة السلف هي الاسلم والا اعلم والاحكم .

ألم تر اختلاف اصحاب النظر فيه وحسن ما نحاه ذو الأثر<sup>(١)</sup>  
فأنهم قد اقتدوا بالمصطفى وصحبه فاقنع بهذا وكفى<sup>(٢)</sup>

## الباب الاول

في معرفة الله تعالى وما يتعلق بذلك من تعداد الصفات

التي يثبتها المتكلمون كالسلف واسمائته تعالى وكلامه وغير ذلك

أول واجب على العبيد معرفة الاله بالتسديد<sup>(٣)</sup>

(١) أي ألم تر اختلاف المتكلمة ورد بعضهم على بعض في النظر الذي يزعم كل منهم انه العلم الحق وحسن ما نهجه وذهب اليه اصحاب الاثر اصحاب النبي ﷺ والتابعون لهم الدين هم العمدة في هذا الباب وغيره .

(٢) أي فان اصحاب الاثر قد اقتدوا فيما اعتقدوه بالنبي ﷺ واقتدوا من بعده بصحبه الدين محبوبه ، فاقنع أي ارض بهذا البهان المسند الى الكتاب والسنة والصحابة والتابعين وكفى هؤلاء مستنداً ، والسلامة فيما نحوه واصلوه لا فيما زخرفه المحرفون .

(٣) الواجب ما يثاب فاعله ويعاقب تاركه ووجبه لزم وثبت ، والعبيد جمع عبد واشرف اسم وانه للمؤمن وصفه بالعبودية لله وحده ، والا له هو المألوه المستحق للعبادة ، بالتسديد أي التقويم الصائب وقال المصنف يعني بالنظر في الوجود والموجود اه ، والذي يجب على العبيد معرفة الله عز وجل وما يجب له على عبيده من توحيده وطاعته بالسمع بواسطة الرسل الذين ارسلهم الله الى عباده ليبلغوه دينه الذي شرعه لا بالتخليط في صفات الله بالعقل ، قال تعالى ( فاعلم انه لا اله الا الله ) وقال ( وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون ) وقال ( هذا بلاغ للناس لينذروا به وليعلموا انما هو اله واحد ) ففرض على عباده العلم بذلك ، واخبر انه ضمن كتابه من الادلة والبراهين ما يدل على ذلك ، والنظر المفيد للعلم هو ما كان في دليل هاد والدليل الهادي على العموم والاطلاق هو كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وغالب نظر أهل الكلام في دليل مفضل قال تعالى ( ان يتبعون الا الظن ) ومتبنا النبوات تحصل لهم المعرفة بالله مما جاءت به الرسل من غير ان يستقرروا الى النظر في الوجود والوجود وفي دلائل العقول ، وتقديم الدليل العقلي على السعي لازمه تكذيب الرسول ﷺ فيجب تقديم السعي بالضرورة واتفاق العقلاء .



بأنه واحد لا نظير له ولا شبه ولا وزير (١)  
صفاته كذاته قديمة (٢)

(١) أي بانه سبحانه واحد في ذاته واحد في صفاته فرد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، لا نظير له ولا ند له ولا مثل له ولا شبه له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ولا شريك له في ملكه ولا وزير له ولا ظهير ولا شافع إلا من بعد اذنه باتفاق جميع النبوات ، والوزير هو الذي يحمل ثقل الملك ويعينه برأيه ، وهو سبحانه الغنى بذاته عن كل ماسواه ، قال المصنف عفا الله عنه واحد لا يتجزأ ولا ينقسم اه ، ويقول أهل الكلام أيضا ولا يتعدد ولا يتركب ولا يتبعض وغير ذلك من الالفاظ المشتركة الجملة ، وإن كان يراد بها معنى صحيح تمامه معروف في لغة العرب ، فانه سبحانه ليس كشيء ولا يجوز عليه أن يتفرق ولا ينقسم ولا يتركب وغير ذلك مما يتزه عنه سبحانه بل هو واحد صمد بجميع معاني الصمدانية فيستحيل عليه ما يناقض صمديته باتفاق النبوات ، ولكن أهل الكلام يدرجون في هذا ونحوه نفي علوه ومباينته لمخلوقاته كقولهم لو كان موصوفا بالصفات من العلم والقدرة وغيرها مباينا للمخلوقات لكان مركبا من ذات وصفات وغير ذلك ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية ليس هذا مرادهم يعني انه لا يتجزأ ولا ينقسم ، وإنما مرادهم انه لا يشهد ولا يرى منه شيء دون شيء ولا يعلم منه شيء دون شيء أو يرى عباده منه شيئا دون شيء بحيث انه اذا تجلى لعباده برهم من نفسه المقدسة ماشاء فان ذلك عندهم غير ممكن ، ولا يتصور عندهم ان يكون العباد محجوبين عنه فان الحجاب لا يحجب الا ما هو جسم منقسم ولا يتصور عندهم ان الله يكشف من وجهه الحجاب ليراه المؤمنون هذا هو المراد عندهم بكونه لا ينقسم ويسمون ذلك نفي التجسيم اذ كل من ثبت له ذلك كان جسما مركبا عندهم ، والبارى منزّه عن هذه المعاني ، ويلزم الذين ذكروه بنفي الانقسام ان لا يكون شيء قط من المخلوقات يقال انه واحد الا الجوهر الفرد ، واذا قيل الواحد هو الشيء فلا يكون قد خلق شيئا فاسم الواحد قد جعلوا الله فيه شريكا من الموجودات وهو الجوهر الفرد .

(٢) أي صفاته الذاتية والفعلية والخبرية كذاته يحنى القول فيها القول في الذات فكما ان ثبت له ذاتا حقيقة لا تشبه الذات فكذلك ثبت له صفات حقيقة تليق بجلاله وعظمته لا تشبه صفات المخلوقين ، واذا كان اثبات الذات اثبات وجود لا اثبات كيفية فكذلك اثبات الصفات اثبات وجود لا اثبات كيفية ، وقوله قديمة : - فيه اجمال وفي شرحه اذ لو كانت حادثة لاحتاجت الى محدث انتهى ، فعندم ما تم الاقديم او مخلوق فما كان قديما فانه لازم لذاته لا يتعلق بمشيئته وقدرته ، وما كان محدثا فهو المخلوق المنفصل عنه فلا يقوم عندهم بذات الله فعل ولا كلام ولا ارادة ولا غير ذلك مما يتعلق =

أسماءه ثابتة عظيمة (١)

لكنها في الحق توقيفية (٢) لنا بذا أدلة وفيه (٣)

له الحياة والكلام والبصر سمع إرادة وعلم واقتدر (٤)

= بمشيئته وقدرته ، وليس هذا من عقيدة السلف ولا من دين الاسلام في شيء بل مذهب السلفان الله قديم بجميع صفاته لم يزل ولا يزال متكهما متى شاء وفاعلا متى شاء ، ولم تزل الارادات والكلمات تقوم بذاته ، فكلام الله وقدرته وارادته وغضبه ورضاه وغير ذلك قديمة للنوع حادثة الآحاد كادت على ذلك نصوص الكتاب والسنة وشهدت به العقول الصحيحة والفطر السليمة والحس والمشاهدة . (١) ثابتة بالنص والاجماع والعقل ، معظمة موصوفة بانها حسنى قال تعالى ( والله الامماء الحسنى فادعوه بها ) وهى اسماء ونعوت دالة على صفات كماله .

(٢) اى لكن اسماء الله الحسنى فى القول المعتمد عند أهل الحق توقيفية بنص الشرع وورود السمع بها ، واتفقوا على جواز اطلاق ماورد به كتاب الله وصح عنه رسول الله ﷺ .

(٣) اى قلنا معشر اهل السنة باعتبار ثبوت التوقيف فى اسماء الله من الشارع أدلة عالية تنى بالمقصود ، لان ما لم يثبت منها لم يؤذن فيه ، واجمعوا انه تعالى لا يوصف الا بما وصف به نفسه ووصفه به رسول الله ﷺ ، وقال ابن القيم ما يطلق عليه تعالى فى باب الاسماء والصفات توقيفى وما يطلق فى باب الاخبار لا يجب ان يكون توقيفيا كالقديم والشيء والموجود والقائم بنفسه .

(٤) الحياة صفة ذاتية قديمة ازلية ثابتة بالنص والاجماع وليست كحياة المخلوق ، والكلام صفة له سبحانه ثابتة باتفاق الرسل قائمة بذاته وليس ككلام المخلوقين ويتكلم ويحكم متى شاء بلا كيف باتفاق اهل السنة ، وله سبحانه بصر يبصر به جميع المبصرات وسمع يسمع به جميع المسموعات ، كما اخبر به فى كتابه واتفقت عليه النبوات ، وله سبحانه ارادة حقيقية بالنص والاجماع ، والارادة ارادتان ، ارادة كونية قدرية وترادفها المشيئة فما شاء كان من جميع الحوادث وما لم يشأ لم يكن ، و ارادة شرعية دينية وهى المتضمنة المحبة والرضا كقوله ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) والاولى كقوله ( فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ) وبين الارادتين عموم وخصوص مطلق يجتمعان فى حق المخلص المطيع وتنفرد الارادة القدرية فى حق العاصي ، وله سبحانه علم بكل شيء كما قال ( وهو بكل شيء عليم ) ( احاط بكل شيء علما ) وله سبحانه اقتدار على كل شيء بقدرته عامة شاملة باجماع المسلمين كما اخبر انه على كل شيء قدير فما قدره وعلمه انه سيكون هو شيء فى التقدير والعلم والكتاب وان لم يكن شيئا فى الخارج ، ويقدر سبحانه على ما لا يفعله كما قال ( ولو نشاء جعلناه اجالا ) والقدرة هى القدرة على الفعل ، والفعل =



- قُدْرَتُهُ تَعَلَّقَتْ بِمُمْكِنٍ كَذَا إِرَادَةُ فَعِي وَاسْتَبِينَ (١)  
والعلم والكلام قد تَعَلَّقَا بِكُلِّ شَيْءٍ يَا خَلِيلِي مُطْلَقًا (٢)  
وَسَمِعُهُ سَبْحَانَهُ كَالْبَصَرِ بِكُلِّ مَسْمُوعٍ وَكُلِّ مُبْصَرٍ (٣)

= نوعان لازم ومتعدقان استواء والاثبات والنزول افعال لازمة لا تتعدى الى مفعول بل هي قائمة بالفاعل، والخلق والرزق والاحياء والامانة والهدى والنصرو نحو ذلك ينمى الى مفعول، وهذه الصفات السبع المذكورة في البيت ينبتا اهل الكلام من الاشعية واضرابهم وينفون ما سواها، والجهمية والمعتزلة ينفونها مطلقا، واهل السنة والجماعة يثبتون لله جميع ما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ.

(١) اى تعلق قدرة الله عز وجل بكل ممكن وهو ما ليس بواجب الوجود ولا مستحيل الوقوع قال تعالى (وهو على كل شيء قدير) وكل ممكن مندرج في هذا بل ليس شيء خارجا عن قدرته ومشيئته، واما المحال لذاته مثل كون الشيء الواحد معدوما موجودا فهذا لاحقية له ولا يتصور وجوده ولا يسمى شيئا باتفاق العقلاء، ومن هذا الباب خلق مثل نفسه تعالى وتقدس، وكذا ارادة اى وكذا مثل القدرة الارادة في التعلق بالممكنات الا ان القدرة اعم فان الارادة لا تتعلق الا ببعض الممكنات وهو ما اريد وجوده، وهى ارادتان ارادة تتعلق بالامر وهى الارادة الشرعية الدينية المستلزمة للمحبة والرضا، و ارادة تتعلق بالخلق وهى الارادة القدريية الكونية وهى المشيئة فإ شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وقوله فعى من وعاه يعيه حفظه وجمعه، اى اجمع حوائش هذا الكلام، واستبين اى اطلب البيان من مظانه

(٢) اى قد تعلق علم الله عز وجل بكل شيء بالواجب والممكن والمستحيل والجائز والموجود والمعدوم، فهو سبحانه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون فهو اعم الصفات تعلقا بتعلقه واوسعها، واما تعلق الكلام بكل شيء فالتخصص في اصول اهل السنة ان الله لم يزل متكلم متى شاء وكلم ويتكلم وكلامه لا ينفد كما اخبر به في كتابه، وذكر شيخ الاسلام عموم تعلق العلم والقدرة ثم قال بخلاف الارادة والكلام فانه لا عموم لهما فانه سبحانه لا يتكلم بكل شيء ولا يريد الا ما سبق علمه به لا يريد كل شيء بخلاف العلم والقدرة فانه بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير، يا خليلي اى يا صديقي ومحبي، والخلة اعلى مراتب المحبة ولهذا اختص بها الخليلان ابراهيم وعمر عليهما السلام، مطلقا اى عن التقيد بشئ.

(٣) اى وسمعه متعلق بكل مسموع وبصره متعلق بكل مبصر لا تخفى عليه خافية قال تعالى (سميع بصير) (وهو بكل شيء بصير) يسمع بسمع ويبصر ببصر حقيقة.

## فصل في مبحث القرآن

وأن ما قد جاء مع جبريل من محكم القرآن والتنزيل  
كلامه سبحانه قديم (١) أعي الورى بالنص يا عليم (٢)  
وليس في طوق الورى من أصله أن يستطيعوا سورة من مثله (٣)

## فصل في ذكر الصفات

التي يثبتها الله تعالى أئمة السلف وعلماء الأثر دون غيرهم من علماء الخلف وأهل الكلام  
وليس ربنا بجوهر ولا عرض ولا جسم تعالى ذو العلى (٤)

(١) أي وإن نجزم ونعتقد أن الكلام الذي جاء من الله مع جبرائيل أمينه أوحاه إليه من محكم القرآن العظيم ومحكم التنزيل الذي أنزله الله على نبيه محمد ﷺ بواسطة جبرائيل هو كلام الله سبحانه تكلم به حقيقة كما صرح به في كتابه واجمع عليه السلف ، منزل غير مخلوق منه بدا وإلى يهود ، وقوله قديم ليس من قول السلف وإنما هو قول ابن كلاب ومن تبعه أي أنه لا يتعلق بمشيئته وقدرته واجمع أهل السنة والجماعة على أن الله يتكلم كيف شاء ومتى شاء ، قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية رحمه الله لم يقل أحد من السلف أن القرآن قديم ، وقال تعالى ( وكلم الله موسى تكليماً ) وقال ( إنا أرسلنا نوحاً ) ( وأوحينا إلى إبراهيم ) ( وأهلكنا القرون ) ( ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث ) ولا يكون ذلك إلا بعد وجود المخبر عنه والا كان كذباً تعالى الله عن ذلك .

(٢) أي أعجز الخلق من الجن والانس بالنص القرآني ، وقد تحدى سبحانه الخلق أن يأتوا بمثله أو عشر سور أو سورة فعجزوا مع بلاغتهم وشدة عداوتهم ، يا عليم صيغة مبالغة أي العالم البالغ في العلم .  
(٣) أي ليس في وسع الخلق من أولهم إلى آخرهم أن يأتوا بأقصر سورة من مثل القرآن كما تحداهم الله تعالى فاعترفوا بالعجز ، وقد تحداهم بذلك في مكة والمدينة ، وعدم قدرة البشر على مثله مع قيام الداعي ومهارة البلاغة أكبر معجزة وأبهر آية وأظهر دلالة ، ونفس نظمه واسلوبه ودليله ومعانيه وفصاحته وبلاغته وغير ذلك عجيب خارق للعادة .

(٤) وتقدس عما يتضمنه قوله من الباطل ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى لفظ الجسم والجوهر والعرض في أسماء الله تعالى وصفاته بدعة لم ينطق بها كتاب ولا سنة ولا قالها أحد من سلف الأمة وأئمتها ، ولم يقل أحد منهم أن الله جسم ولا ليس بجسم ولا جوهر ولا ليس بجوهر ولا



سبحانه قد استوى كما ورد<sup>(١)</sup> من غير كيف قد تعالى أن يحمد<sup>(٢)</sup>  
فلا يحيط علمنا بذاته<sup>(٣)</sup> كذلك لا ينفك عن صفاته<sup>(٤)</sup>

عرض ولا ليس بعرض ، وذهبوا الكلام في ذلك لا لمجرد ما فيه من الاصطلاحات المولدة ، بل لأن المعاني التي يعبرون عنها بهذه العبارات فيها من الباطل المذموم في الأدلة والاحكام ما يجب النهي عنه اهـ ، وتقدم ان ما يراد به نفي الجوهر نفي حقيقة الله تعالى ونفي العرض نفي بعض صفاته ككلامه وكذلك المراد من نفي الجسم نفي انه كلم ويكلم وأراد ويريد وفعل ويقفل وهو ذلك مما هو صفة كمال. سلبها نقص في حق المخلوق ، وكل كمال ثبت للمحدث فالواجب للقديم اولى به وكل نقص وعيب وجب نفيه عن شيء من انواع المخلوقات فانه يجب نفيه عن الله بطريق الاولى ، بل هو سبحانه المبرأ من كل عيب ونقص وآفة له الكمال المطلق من جميع الوجوه باتفاق النبوات .

( ١ ) أي قد استوى سبحانه على عرشه من فوق سمواته استواء حقيقة يليق بجلاله وعظمته لا يشوبه حصر ولا حاجة الى عرش ولا حلة كما ورد في الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والنصوص السلفية مما يتعذر استقصاؤه ، ودلالة اللفظ عليه كدلالة لفظ العلم والارادة على معانيها .

( ٢ ) أي استوى سبحانه على عرشه بلا كيف اذ كنه الباري تعالى غير معلوم للبشر ، وقد ثبت عن أم سلمة ومالك : الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وتبعها السلف ، فان استواءه سبحانه الذي هو علوه وارتفاعه على عرشه معلوم بطريق القطع الثابت بالتواتر وكيفية ذلك لا سبيل لنا الى العلم به وليس كاستواء المخلوقين فكما ان ذاته لا تشبه ذوات المخلوقين فكذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقين ، وقوله قد تعالى ان يحمد اراد نفي احاطة علم الخلق به ان يحدوه او يصفوه بغير ما اخبر به عن نفسه ليتبين ان المقول لا تحيط بصفاته كما قال تعالى ( ولا يحيطون به علما ) قال احمد وهو على العرش بلا حد كما قال ( ثم استوى على العرش ) اي استوى كيف شاء ليس كمثل شيء ، ولا ينافي مانص عليه هو وغيره من الأئمة كابن المبارك قالوا على العرش يحمد قال احمد هكذا هو عندنا يعني انه عال على عرشه بائن من خلقه ، وقد يريد المبتدعة بنفي الحد بمعنى باطلا قال ابن القيم يقولون نزه الله عن الحدود والجهات انه ليس فوق السموات ولا على العرش ولا يشار اليه ونحو ذلك انتهى ، فتنى الحد بهذا المعنى نفي لوجود الرب تعالى وتقدس .

( ٣ ) أي لا يحيط علم الخلق من الملائكة والانس والجن بذات الله المقدسة فلا يعلم كيف هو الا هو قال تعالى ( ولا يحيطون به علما ) .

( ٤ ) أي كما ان علمنا لا يحيط بذاته المقدسة ، لا ينفك أي لا يخلص ولا يزول عن صفاته وافعاله بل لم يزل ولا يزال متصفا بصفات الكمال متزها عن جميع صفات النقص والعيب لم يحدث فيه صفة ولا تزول عنه صفة .

فكل ما قد جاء في الدليل ثابت من غير ما تمثيل (١)  
 من راحة ونحوها كوجهه (٢) ويده وكل ما من هجته (٣)  
 وعينه وصفة النزول وخلقه فاحذر من النزول (٤)

(١) أي فكل وصف جاء في كتاب الله وضح عن نبيه ﷺ فهو ثابت له تعالى وموصوف به من غير تمثيل بشيء من خلقه ومن غير تكييف ، نمره كجاء ولا تحرفه عن مواضعه ونصدق به ونقره على ما دل عليه من معناه ونفهمه على ما يليق بجلال الله تعالى وعظمته .

(٢) أي فكل وصف جاء في كتاب الله وضح عن نبيه ﷺ ثبت له من غير تمثيل ، من ذلك وصفه بالرحمة قال تعالى ( ورحمتي وسعت كل شيء ) ( ورحمة ربك خير مما يجمعون ) فنصفه بها على ما يليق بجلال الله ، وليست كرحمة المخلوق ، وقوله ونحوها كالحبة والرضا والغضب ونحو ذلك قال تعالى ( يحب المتقين ) ( يحب الصابرين ) ( يحبهم ويحبونه ) ( رضى الله عنهم ورضوا عنه ) وقال ( غضب الله عليهم ولعنهم ) فهو سبحانه المستحق ان يكون له كمال المحبة دون ما سواه وهو سبحانه يحب ما أمر به ويحب عباده المؤمنين ، ويغضب ويرضى ، فنصفه سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه على ما يليق بجلاله هذا مذهب أهل السنة والجماعة ، وقوله كوجهه أي من الصفات الثابتة له صفة الوجه بلا كيف قال تعالى ( ويبقى وجه ربك ) ( كل شيء هالك الا وجهه ) وفي الحديث « أعود بنور وجهك » وغير ذلك .

(٣) أي ومن الصفات الثابتة له تعالى بنص الكتاب والسنة صفة اليدين قال تعالى ( يد الله فوق أيديهم ) ( بل يده مبسوطتان ) ( لما خلقت بيدي ) ( والسموات مطويات بيمينه ) وفي الحديث « يمين الله مالاى » لم يقض ما فى يمينه « ويمينه الاخرى القبض » « يأخذهن بيده اليمنى » « ثم يطوى الارضين بيده الاخرى » « وكلتا يدي ربي يمين » « ويقبض اصابعه ويبسطها » « ويجعلها فى كفه » وغير ذلك مما ثبت مما لا يحصى ، فيداه صفتان من صفات ذاته باجماع السلف ، وكل شيء ورد من صفات الله من نزع اليد والوجه ونحوها كالقدم والرجل والساق ثبته كما جاء عن الله قال تعالى ( يوم يكشف عن ساق ) وفي الحديث « حتى يضع رب العزة فيها رجله » وفي رواية « فيها قدمه » ونقر ما اتى عن الله على مراد الله ، ونؤمن بذلك ونصدق به ، ونعتقد ان له معاني حقيقة على ما يليق بجلال الله وعظمته .

(٤) أي ومن الصفات الثابتة له تعالى من غير تمثيل صفة العينين ، قال تعالى ( ولتضع على عيني ) ( فانك باعينا ) ( تجري باعينا ) فدللت الآيات أن لله تعالى عينين ، والقاعدة ان الشيء اذا اضيف الى نون العظمة اتى به بصيغة الجمع ، وفي الصحيحين « فان الله ليس باعور » ومذهب السلف اثبات



## فسائر الصفات والأفعال قديمة لله ذي الجلال (١)

= المينين لله حقيقة على ما يليق بذاته وعظمته لا كامين المخلوقين، ومن الصفات الثابتة لله تعالى بالسنة المتواترة صفة النزول في الصحيحين وغيرها من غير وجه « ينزل ربنا الى السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فاستجيب له » الخ والقول فيه كالقول في الاستواء على ما يليق بجلال الله لا كنزول المخلوقين، وكذلك الاتيان والحجى وسائر الصفات الثابتة من غير تكيف ولا تمثيل، وليس في العقل الصحيح ما يخالف النقل الصريح الصحيح بل العقل الصحيح يوافق النقل الصحيح الصريح، وان كان في النصوص من التفصيل ما يعجز العقل عن ادراكه، وقد قال شيخ الاسلام اعترف اساطين اهل الكلام بان العقل لا سبيل له الى اليقين في عامة المطالب الالهية، ومن الصفات الثابتة له تعالى صفة الخلق بالكتاب والسنة والعقل والحس والطمرة وباتفاق الرسل واتباعهم بل وسائر اهل الملل بان الله خالق كل شيء ويخلق ما يشاء، فاحذر من النزول من ذروة الايمان وسنام الدين الى حضيض الابتداع فان السلامة في اتباع السلف.

(١) اي فسائر للصفات الذاتية من الحياة والقدرة والارادة والسمع والبصر والعلم والكلام وغيرها، والوجه واليدن والقدم ونحوها وسائر صفات الافعال من الاستواء والنزول والاتيان والحجى والتكوين ونحوها الثابتة لله تعالى بالكتاب والسنة تؤمن بها ونصدق بها من غير تحريف ولا تمطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل ومن غير زيادة ولا نقصان، فلا ننفي ما وصف به نفسه ولا نحرف الحكم عن مواضعه ولا نلحد في أسماء الله وآياته ولا نكيف ولا نمثل صفاته بصفات خلقه، لانه سبحانه لا سمي له ولا كفاء له ولا ند له ولا يقاس بخلقه فهو أعلم بنفسه وبغيره، وقوله قديمة لله ذي الجلال والاكرام اجمع السلف على أن الله قديم بجميع صفاته لم يزل ولا يزال، لكن مرادهم ان صفات الاقوال والافعال قديمة النوع حادثة الآحاد وكلام المصنف فيه اجمال، وقال ليس منها شيء محدث والا كان محلا للحوادث وليس هذا من كلام السلف بل من كلام اهل البدع المخالفين للسلف وانما السلف يقولون لم يزل الله متكلما اذا شاء فاعلا اذا شاء ولم تزل الارادة والكلمات تنقوم بذاته والا كان ناقصا عاجزا تعالى الله عن ذلك، قال شيخ الاسلام: المبتدعة يريدون بقولهم ليس منها شيء محدث انه لا يتكلم بقدرته ومشيتته ولا ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا ولا يأتي يوم القيامة ولا يحجى ولا يقضب بعد أن كان راضيا ولا يرضى بعد أن كان غضبان ولا يقوم به فعل البتة ولا امر تجدد بعد أن لم يكن ولا يريد شيئا بعد أن لم يكن مريدا له فلا يقول له كن حقيقة ولا استوى على عرشه بعد أن لم يكن مستويا ولا ينادى عباده يوم القيامة ونحو ذلك فان هذه كلها حوادث عندهم وهو متره عن تلك الحوادث تعالى الله وتقدس عن قولهم علوا كبيرا.

لكن بلا كيف ولا تمثيل رَغْمًا لاهل الزَّيغِ والتعطيل (١)  
 مُرَّهَا كما أتت في الذكر من غير تأويل وغير فكر (٢)  
 ويستحيل الجهل والعجز كما قد استحال الموت حقًا والعصى (٣)  
 فكل نقص قد تعالى الله عنه فيا بشرى لمن والآه (٤)

(١) أي واثبات الصفات لله بلا كيف كما أنه لا يعلم كيف هو الا هو فكذلك صفاته لا يعلم كيف هي الا هو، ولا تمثيل أي بشي من خلقه، رَغْمًا لاهل الميل والانحراف عن نهج اهل الحق، ورَغْمًا لاهل التعطيل من الجهمية وغيرهم، فاهل السنة وسط في باب صفات الله بين اهل التعطيل الجهمية واهل التمثيل المشبهة.

(٢) أي نمر آيات الصفات واخبارها ونجربها على ظاهرها وتقرها على ما دلت عليه من صفاته الكمال ونعوت الجلال، ونفهم منها ما دلت عليه ونعتقد حقيقته لا مجازا من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل، وقوله من غير تأويل تقدم انه لو عدل عنه الى تحريف كان اولى لان من المعاني التي تسمى تأويلا ما هو صحيح منقول عن بعض السلف، ومراد بعض التأخرين بتفي التأويل ان آيات الصفات وأحاديثها لا يعلمها الا الله وان الانبياء والصحابة والعلماء لا يعرفون ما اراد الله به وصف به نفسه، ولازم قولهم انا امرنا بتلاوتها من غير تدبر ولا فهم لمعانيها، وقوله من غير فكر كما جاء في الاثر تفكروا في المخلوق ولا تفكروا في الخالق فان الخالق سبحانه لا شبيه له ولا نظير له فالتفكر الذي مبناه على القياس ممتنع في حقه تعالى وإما هو معلوم بالفطرة فبذكره العبد وبالذكر وبما اخبر به عن نفسه يحصل للعبد من العلم به امور عظيمة لا تنال بمجرد التفكير والتقدير، وانما تعلم الذات المقدسة والصفات العظيمة من حيث الجملة على الوجه الذي يليق بجلال الله وعظمته، ومن لم يفهم من صفات الرب الذي ليس كمثله شيء الا ما يناسب المخلوق فقد ضل في عقله ودينه،

(٣) أي لا يتصور في العقل الجهل الذي هو ضد العلم، والعجز الذي هو ضد القدرة في حق الله تعالى كما أنه لا يتصور في حقه الموت الذي هو ضد الحياة والعصى الذي هو ضد البصر وكذا الصمم والبكم والفناء والعدم والفقر ومماثلة المخلوقين وغير ذلك مما هو ضد اوصافه المقدسة الثابتة بالشرع

(٤) أي فكل نقص من هذه الاوصاف المذكورة ونحوها قد تنزه الله عنه فله الكمال المطلق من جميع الوجوه باتفاق الكتب والرسول، ونوه بالبشرى لمن والآه الله او والى هو الله أي اتخذنا وليا معتمدا عليه ومفوضا جميع اموره اليه لعظم ذلك قال تعالى (الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة (والولى ضد المدو فاقبض الناظم من الآية البشارة لاهل الولاية



## فصل في ذكر الخلاف

في صحة ايمان القلد

وكل ما يطلب فيه الجزم فمنع تقليد بذاك حتم<sup>(١)</sup>  
لانه لا يكتفى بالظن لدى الحجى في قول أهل الفن<sup>(٢)</sup>  
وقيل يكفي الجزم اجماعاً بما يطلب فيه عند بعض العلماء<sup>(٣)</sup>

(١) أى وكل حكم أو مطلوب مما انبأ عنه الكلام الخبرى يطلب ان يجزم فيه جزماً فمنع التقليد وهو قبول قول الغير بغير دليل عقلى بما يطلب فيه الجزم ، حتم لازم واجب عند طوائف المتكلمة والفلاسفة ، قال شيخ الاسلام احمد بن تيمية وان كانوا يظنون ان للشرع انما يدل بطريق الخبر الصادق افضلاله موقوفة على العلم بصدق الخبر ويجعلون ما بنى عليه صدق الخبر معقولات محضة فضلوا في ظنهم ان دلالة الكتاب والسنة انما هى بطريق الخبر المجرد مع ان العقل يدل على صدق الرسول دلالة مطلقة ، بل الذى عليه السلف ان الله بين من الادلة العقلية التى يحتاج اليها فى العلم بذلك ما لا يقدر احد من هؤلاء قدره ، ونهاية ما يذكرونه جاء القرآن بخلاصه على احسن وجه كالامثال المضروبة والبراهين القاطعة ، والاعتقاد الصحيح لا يثبت بمجرد الادلة العقلية بل بالادلة الشرعية التى يفرق بها بين المؤمن والكافر .

(٢) علل منع التقليد لانه لا يكتفى بالظن الذى هو ترجيح احد الطرفين على الآخر فى اصول الدين ، لصاحب الحجى بكسر الحاء أى العقل والفطنة فى قول العلماء المعقول قال شيخ الاسلام وقولهم ان المسائل الخبرية التى يسمونها مسائل الاصول يجب القطع فيها جميعها ولا يجوز الاستدلال فيها بغير دليل يفيد اليقين خطأ مخالف للكتاب والسنة واجماع سلف الامة وانتمها ، وما يقوله كثير من الناس فى باب اصول الدين من العلوم العقلية يعلم كل من تدبره انه مخالف لما جاء به الرسول ﷺ متضمن لتجهيل الرسول ﷺ انه لم يبين اصول الدين ، مع ان الناس اليها احوج منهم الى غيرها

(٣) أى وقيل يكفي فى اصول الدين الجزم ولو تقليدا اجماعاً بكل حكم يطلب فيه ذلك المطلوب من اصول الدين عند بعض العلماء من الحنابلة والشافعية وغيرهم لانه ﷺ يكتفى فى الايمان من الاعراب وغيرهم بالتلفظ بالشهادة ، وما جاءت به الشريعة من نوعى النظر هو ما يفيد وينفع ويحصل به الهدى وهو بذكر الله وما نزل من الحق وليس الرجوع الى قوله ﷺ تقليداً بل هو النظر التقييد للعلم

فالجازمون من عوام البشر فسلمون عند أهل الأثر (١)

## الباب الثاني

### في الافصال المخلوقة

وسائر الأشياء غير الذات وغير ما الاسماء والصفات

مخلوقة لربنا من العدم (٢) وضل من اثني عليها بالقدم (٣)

(١) أي فالجازمون حينئذ ولو تقليدا وهو الرجوع عندهم إلى الكتاب والسنة من عوام البشر الذين ليسوا أهلا للنظر والاستدلال فعلى الصواب هم مسلمون عند أكثر أهل الأثر وأكثر النظار، قال النووي الآتي بالشهادتين مؤمن حقا وإن كان مقلدا على مذهب المحققين والجمهور من السلف والخلف، وقد تظاهرت بهذا الأحاديث الصحاح التي يحصل بمجموعها التواتر والعلم القطعي اهـ، ولو كان النظر العقلي واجبا كما زعمه النظار لما أهمل المهاجرون والانصار وسائر الوفود الذين دخلوا في الدين وعرفوا الله بتصديق النبي ﷺ وأعلام الرسالة أو دلائلها، وهم ومن اتبعهم من السلف اعظم الناس علما و يقينا وطائفة وممكنة، وطوائف المتكلمين والفلاسفة وأضرابهم هم أهل الشك والاضطراب وتشريع دين لم يأذن به الله غاية ما يقول أحدهم أنهم جزموا بغير علم وصححوا بغير حجة حتى اعترف حذاق أهل الكلام الأشعري وغيره أن طريقهم ليست طريقة الرسل واتباعهم وانها طريقة باطلة وأهل السنة والجماعة يعلمون ويعلمون أنهم يعلمون.

(٢) أي وسائر الأشياء مخلوقة لله أوجداهم من العدم غير الذات المقدسة والاسماء الحسنى والصفات العليا، فإن الله تعالى قديم بجميع صفاته وقدمه ضروري وصفاته كماله لازمة لذاته يمتنع نبوت ذاته بدون صفات الكمال اللازمة، وكما سوى الله محدث مسبوق بالعدم باتفاق السلف فالله خالق كل شيء وأوربه ومليكه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن كما دلت عليه الكتب المنزلة وأخبرت به الرسل ووافرت به الفطر واجمع عليه المسلمون.

(٣) أي وضل عن الصراط المستقيم كل شخص اثني على سائر الأشياء بالقدم سوى الذات والاسماء والصفات، وأخطأ النهج القويم كإرسطو واتباعه، وأخبر سبحانه أنه خلق السموات والأرض وما فيها وما بينهما، وقدر مقادير الخلائق قبل ذلك بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء، قال شيخ الإسلام ليس لإرسطو واتباعه ولا غيرهم حجة واحدة تدل على قدم شيء من العالم أصلا.



وَرَبَّنَا يَخْلُقْ بِاخْتِيَارٍ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ وَلَا اضْطِرَّارٍ (١)  
 لَكِنَّهُ لَا يَخْلُقُ الْخَلْقَ سُدًى كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ فَاتَّبِعِ الْهُدَى (٢)  
 أَمْـالَنَا مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ لَكِنَّا كَسْبٌ لَنَا يَا لَاهِي (٣)  
 فَكُلُّ مَا يَفْعَلُهُ الْعِبَادُ مِنْ طَاعَةٍ أَوْ ضِدِّهَا مُرَادُ  
 رَبِّنَا مِنْ غَيْرِ مَا اضْطَرَّارٍ مِنْهُ لَنَا فَافْهَمْ وَلَا تَمَّارٍ (٤)

( ١ ) أى ربنا تبارك وتعالى يخلق ما يشاء باختيار منه ، قال تعالى ( يخلق ما يشاء ) ولم يزل سبحانه فاعلا لما يشاء ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، اوجد المخلوقات بعد ان لم تكن على غير مثال سابق ، لا الحاجة اليها ولا اضطرار الجأ اليها ، بل خلقها بمحض مشيئته لحكمة عظيمة .

( ٢ ) أى لـكنه تعالى وتقدس لا يخلق الخلق سدى هملا بلا امر ولا نهى ولا حكمة ، بل خلقهم لذلك ، كما قال ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) أى يوحدون ، وقال بعض السلف الا لامرهم وانهاهم ، كما اتى فى النص اى القرآن كقوله ( واعبدوا الله ) ( وما اسروا الا ليعبدوا الله ) الآية ، والسنة النبوية كقوله « وحق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا » وغير ذلك ، فاتبع الهدى باقتفاء المأثور واتباع السلف ، وهل يخلق تعالى لعله اولى رجح الاول شيخ الاسلام وابن قاضي الجبل وغيرها وحكاها عن اجماع السلف ، واحتج المثبتون للحكمة والعله بقوله ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) وغير ذلك والاجماع واقع على اشتغاله على الحكم والمصالح .

( ٣ ) اى افعالنا معشر الخلق جميعها مخلوقة مصنوعة لله تعالى هو الذى اوجدها من المدم قال تعالى ( والله خلقكم وما تعملون ) اى خلقكم والذى تعملونه ، فدللت على ان اعمال العباد مخلوقة لله ، وفى حديث حذيفة « ان الله خلق كل صانع وصنعيته » وايضا نفس حركاته تدخل فى قوله ( والله خلقكم ) فان اعراضهم داخله فى مسمى اسمائهم ، فالله خلق الانسان بجميع اعراضه وحركاته والآيات والاحاديث الدالة على خلق افعال العباد كثيرة ، وجمهور اهل السنة على ان فعل العبد فعل له حقيقة لـكنه مخلوق لله مفعول للعبد ويترقون بين الخلق والمخلوق ، لـكنها اى لـكن افعالنا التى تصدر عنا كسب لنا معشر الخلق ، والكسب هو الفعل الذى يعود على فاعله منه تقع او ضرر ، قال تعالى ( لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ) قال شيخ الاسلام والفعل هو الكسب ولا يعقل شيئا فى المحل احدهما فعل والآخر كسب ، والذين جعلوا العبد كاسبا غير فاعل من اتباع جهنم وابى الحسن وكلامهم متناقض ، وقوله يا لاهى تكملة للبيت .

( ٤ ) اى فكل فعل يفعله العباد من طاعة وهى ما تعلق بها المدح فى العاجل والثواب فى الآجل وما يفعله من معصية وهى ما فيها ذم فى العاجل والعقاب فى الآجل داخل تحت ارادة الله الكونية =

وجاز للمولى يعذب الورى من غير ما ذنب ولا جرم جرى (١)  
فكل ما منه تعالى يجمّل لأنه عن فعله لا يسأل (٢)

= ومشيئته وقدرته، فإن الله خالق كل شيء وربه ومليكه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وهو على كل شيء قدير، وإرادة ما يفعله العباد من غير اضطرار منه لنا ولا حاجة، بل لحكمة باهرة، فافهم ولا تمار في علمك وكن مع الحق حيث كان، والمرأ الجدال، ويقال للمناظرة مماراة، لأن كل واحد يستخرج ما عند صاحبه ويمتريه، وقد كثرت المراء في القدر وقيل أول من تكلم فيه معبد الجهنى وأهل السنة وسط في باب أفعال الله بين الجبرية والقدرية، وتقدم أن الإرادة إرادتان فما ذكر هي الإرادة الكونية القدرية المتعلقة بالخلق، والإرادة الثانية هي الإرادة الشرعية المتعلقة بالأمر وهو ما وقع في الوجود من الأعمال الصالحة، والمراد نوطان مراد لنفسه ومراد لغيره فالمراد لنفسه مطلوب محبوب لذاته، وما فيه من الخير فهو مراد إرادة الغايات والمقاصد، والمراد لغيره قد لا يكون مقصودا للمريد ولا مصلحة له فيه بالنظر إلى ذاته، وإن كان وسيلة إلى مقصوده ومراده فهو مكروه له من حيث نفسه وذاته مراد له من حيث قضائه وإيصاله إلى مراده، فيجتمع الأمران بنفسه وإرادته ولا يتنافيان لاختلاف متعلقهما، وجمهور أهل السنة من جميع الطوائف يفرقون بين الإرادة والمحبة والرضا فيقولون انهوان كان يريد المعاصى فهو سبحانه لا يحبها ولا يرضاها بل يبغضها ويسخطها وينهى عنها.

(١) أى وجاز للرب تعالى يعذب الخلق من غير ذنب أى إثم، ولا جرم هو الذنب عطفه عليه للإيضاح، جرى أى من العبد ولا صدر عنه، وليس هذا من قول السلف ولا من الثناء على الله والنصوص النافية للظلم تثبت العدل في الجزاء وأنه لا يبخس عاملا عمله كتب على نفسه الرحمة وحرم الظلم على نفسه، وقال ( أفجعل المسلمين كالمجرمين \* ما لكم كيف تحكمون ) ويجب تنزيهه عن الظلم كما نزه نفسه عنه، ومعلوم بالضرورة أن الله حكم عدل يضع الأشياء في مواضعها، وإن كان وضعها في غير مواضعها غير ممتنع لذاته لكنه لا يفعله لأنه لا يريد بل يكرهه ويبغضه قال شيخ الإسلام ابن تيمية ليس من أهل السنة من يقول أن الله يعذب نبيا ولا مطيعا ولا من يقول أن الله يثيب إبليس وقرهون بل ولا يثيب عاصيا على معصيته. وهو سبحانه القائم على كل نفس بما كسبت مجازى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته الصادق الذى لا يخلف الميعاد العدل الذى لا يحور ولا يظلم ولا يخاف عباده منه ظلما باتفاق جميع الكتب والرسول.

(٢) أى فكل شيء يحسن من الله وكل ما خلقه فهو نعمة وإحسان إلى عباده يستحق عليه الشكر، وله سبحانه فيه حكمة تعود عليه يستحق أن يحمد عليها لذاته، لا يسأل عما يفعل لتأمم



فان يُثَبُّ فانه من فضله وان يَعَذِّبُ فبمحض عدله (١)  
فلم يَجِبْ عليه فِعْلُ الاصلح ولا الصلاح ويَحْ مِنْ لم يَفْلَحْ (٢)

== حكمته وحمده، وهم يسألون بل هو محسن عدل، كل نعمة منه فضل، وكل نقمة منه عدل، محسن الى العبد بلا سبب منه ولا يعاقبه الا بذنبه، وان كان قد خلق الافعال كلها لحكمة له في ذلك، فهو احكم الحاكمين لا يظلم مثقال حبة من خردل، وان تك حسنة يضاعفها فاذا ابتلى احدا بالذنوب فهي عقوبة على عدم فعل ما خلق لاجله وفطر عليه، فانه خلق الخلق لعبادته وحده ودلهم عليه بالتفطيرة وجعل لهم سمعا وابصارا واقعدة، وبعث الرسل لقيام الحجة، فمن لم يفعل ما امر به بان زين له الشيطان المعاصي عاقبه.

(١) أى فان يثب عباده المطيعين والثواب الجزاء فان اثابته من فضله وكرمه، وان كان واجبا بحكم وعده باتفاق المسلمين، وبما كتبه على نفسه من الرحمة، وان يعذب عباده لعنوتهم وعصيانهم فبمحض عدله الخالص من شائبة الظلم باتفاق المسلمين وهو ارحم الراحمين، فلا يلوم العبد الا نفسه ولولا فرط عتوهم وابائهم عن طاعته واستحقاقهم للعذاب لما عذبهم، وهو الحكم العدل، وكما انه منزله عن صفات النقص والعيب فهو منزله عن افعال النقص والعيب واى نقص افضع من الظلم وليس في مخلوقه ما هو ظلم منه، وان كان بالنسبة الى الانسان هو ظلم فهو ظلم من الفاعل الذى قام به الفعل لا من الخالق جل وعلا، فان افعال عباده نوع آخر، والله تعالى لا تقوم به افعال العباد، ولا يتصف بها، ولا تعود اليه احكامها التى تعود الى موصوفاتها، وقد فرق السلف بين فعله سبحانه وبين ما هو مفعول مخلوق له، فحركات المخلوقات ليست حركات له، ولا افعالا له بهذا الاعتبار، لكونها مفعولات هو خلقها، وانما الظالم من فعل الظلم، واجمع السلف ان العبد مأمور بطاعة الله منهي عن معصيته، فان اطاع كان ذلك نعمة من الله انعم بها عليه، وكان له الاجر والثواب بفضل الله ورحمته، وان عصى كان ظالما لنفسه مستحقا للذم والمقاب، وكان لله عليه الحجة البالغة، ولا حجة لاحد على الله، وكل ذلك كائن بقضاء الله وقدره ومشيئته، لكنه تعالى يحب الطاعة ويأمر بها، ويثيب عليها، ويبغض المعصية وينهى عنها ويعاقب عليها، وان شاء عفا عن المذنب من المؤمنين.

(٢) أى فلم يجب على الله فعل الاصلح أى الانفع، ولا فعل الصلاح لعباده، وهذا قول المرجئة الجهمية، والذي عليه اهل السنة والجماعة انه سبحانه انما يأمر عباده بما فيه صلاحهم، وينهاهم عما فيه فسادهم وان فعل المأمور مصلحة عامة لمن فعله، وترك المنهى عنه مصلحة لمن تركه، ونفس الامر وإرسال الرسل مصلحة عامة، وان تضمن شرا للبعض، ويثبتون الحكمة في افعال الله، وانه يفعل لنفع عباده ومصلحتهم، فقد امر الخلق على السن وسيله بما ينفعهم ونهاهم عما يضرهم، ولكن منهم ==

فكل من شاء هداه يهتدي (١) وان يرد ضلال عبد يعتدي (٢)

= من اراد ان يخلق فعله فاراد هو سبحانه ان يخلق ذلك الفعل ، ويجعله فاعلا له ومنهم من لم يرد ان يخلق فعله ، فجاءه خلقة سبحانه لأفعال المباد وغيرها غير امره للعبد على وجه بيان ظاهر مصلحة العبد او مفسدة ، فاذا امر العبد بالإيمان كان قد بين له ما ينفعه ويصلحه اذا فعله ، ولا يلزمه تعالى اذا امره ان يعينه ، بل قد يكون في خلقه ذلك الفعل واطاقته عليه نوع مفسدة من حيث هو فعل له ، فانه يخلق سبحانه ما يخلق الحكمة ، ولا يلزم اذا كان الفعل المأمور به مصلحة للأمور اذا فعل ان يكون مصلحة للأمر اذا فعله هو ، او جعل الأمور فاعلا له ، بل قد تكون الحكمة تقتضي ان لا يعينه على ذلك ، فان الحكمة تتضمن ما في خلقه وامره من العواقب المحمودة ، والغايات المحبوبة وما من ذرة في السموات ولا في الارض ولا معنى من المعاني الا وهو شاهد لله بتمام العدل والرحمة وكمال الحكمة ، وما خلق سبحانه الخلق باطلا ، ولا فعل شيئا عبثا ، بل هو الحكيم في اقواله وافعاله يفعل ويخلق ما يشاء لحكمة باهرة ، وقد وقع الاجماع عند اهل السنة والجماعة على احتمال افعال الله على الحكم والمصالح كما تقدم .

( ١ ) أى فكل من شاء الله هداه من خلقه يهتدي الى الصراط المستقيم ، والمراد هنا الهداية الخاصة وهى هداية التوفيق والالهام المستزمنة للاهتداء ، واما الهداية العامة كقوله ( أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ) فانها لا تستلزم الاهتداء التام ، وكذا هداية البيان العام كقوله ( حتى بين لهم ما يتقون ) لا تستلزم الاهتداء التام ، وكذا الهدى بالبيان والدلالة ان لم يقترن به هدى آخر بعدهم يحصل به الاهتداء الذى هو هدى التوفيق والالهام ، كقوله ( فاما تعود فهديناهم فاستعبوا العصى على الهدى ) وهو سبحانه ما عدل عن موجب العدل والاحسان فى هداية من هدى واضلال من ضل ، فلم يطرد عن بابه من يليق به التقريب بل طرد من لا يليق به الا الطرد والابعاد .

( ٢ ) أى وان يرد سبحانه ضلال عبد من خلقه بترك الأمور وارتكاب المحظور يعتدي بترك كتاب ذلك واقتحام المحارم ، وهذه هى الارادة القدريّة الكونية ، وليست هى الارادة التى هى مدلول الامر والنهى فانها مستزمنة للمحبة والرضا ، وقد فرق الله بينهما فى كتابه ، فقال فى الاولى ( فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء ) وفى الثانية ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) فيريد سبحانه الخير ويأمر به ولم يأمر بالشر بل نهى عنه ولم يرضه ديننا وشرعا ، وان كان مريدا له خلقا وقدرنا ، وما يصيب العبد من النعم فله انعم بها عليه ، وما يصيبه من الشر فبذنوبه ومعاصيه ، وكل الاشياء كائنة بشيئة الله وقدرته وخلقته ولا بد للعبد ان يؤمن بقضاء الله وقدره وبشرعه وامره هذا ما عليه اهل السنة والجماعة .



## فصل في الكلام على الرزق (١)

- والرزق ما ينفع من حلال أو ضده فحل عن المحال (٢)  
 لانه رازق كل الخلق وليس مخلوق بغير رزق (٣)  
 ومن يمت بقتله من البشر أو غيره بقضاء والقدر (٤)  
 ولم يفت من رزقه ولا الأجل شيء فدع أهل الضلال والخطأ (٥)

### الباب الثالث

في الأحكام والكلام على الإيمان ومتعلقات ذلك

وواجب على العباد طرًا أن يعبدوه طاعة وبرًا (٦)

- (١) وهو اسم لما يسوقه الله إلى الحيوان فيأكله والجمع أرزاق .  
 (٢) أي الرزق هو ما ينتفع المرزوق بمحصوله سواء كان من حلال ضد الحرام مستعار من حل المقلة وهو ما اتفق عنه حكم التحريم، أو ضده أي ضد الحلال وهو الحرام، فحل أي زل عن المحال فانه لا يبقى أحد بل أرزق .  
 (٣) أي لأن الله سبحانه رازق جميع الخلق كما في الآيات المحكمات والأحاديث الصحيحة وعلم بالحق والمشاهدة، وليس يوجد مخلوق من سائر الحيوانات بغير رزق (وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها).  
 (٤) أي ومن يمت بقتله من سائر أنواع القتل من البشر أي الإنسان قدم للاهتمام به أو غيره من سائر الحيوانات فوته بقضاء الله وإرادته وقدره في الأجل المقدر لموته، والقدر اسم لما صدر مقدرًا من الله، وعلم الله السابق محيط بالاشياء على ما هي عليه، لا نحو ولا تغير ولا زيادة ولا نقص فان الله يعلم ما كان وما يكون، وما جرى به القلم في اللوح المحفوظ فقبل يقع فيه نحو وإثبات، وكذا ما يبذل الملائكة .  
 (٥) أي ولم يفت على المقتول ولا غيره من رزقه المقسوم له في علم الله شيء، وان قل، ولا فاته ايضًا من الأجل المحتوم شيء ولا لحظة، فاترك أهل الضلال من طوائف الاعتزال، ودع أهل الخطأ أي الكلام الفاسد، وفي الحديث « لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها وأجلها » .  
 (٦) أي واجب على العباد جميعًا أن يوحدوا الله ويفرده بالعبادة، ويتبرؤا من عبادة ما سواه والعبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة، ومن أنواعها النماء والخوف والرجاء والتوكل والرغبة والرغبة وغير ذلك، قال تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) وقال ( يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم ) وقال ( وما ارسلنا من قبلك من

ويفعلوا الفعل الذى به أمرٌ حتما ويتركوا الذى عنه زجرٌ (١)

## فصل فى الكلام على القضاء والقدر

وكلُّ ما قَدَّرَ أو قَضَاهُ فَوَاقِعٌ حتما كما قَضَاهُ (٢)

وليس واجبا على العبد الرضا بكل مَقْضِيٍّ ولكن بالقَضَا (٣)

لأنه من فَعَلَهُ تعالى (٤)

= رسول الا نوحى اليه انه لا اله الا انا فاعبدون ) وفى الحديث «حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا» طاعة لله وامتنالا لامره ، وبراً بكسر الباء الاحسان والتقرب الى الله ، وطرا بضم الطاء اى جميعا منصوب على الحال .

( ١ ) اى وان يفعل العباد ما امروا به حتما اى لازما لا بد من فعله ان كان الامر به على سبيل الوجوب وان كان مرغبا فيه فعلى سبيل الندب ، وان يتركوا الشيء الذى زجر عنه ، والزجر يفيد التحريم فان لم يكن على سبيل الزجر فعلى سبيل الندب والاستحباب ، وله سبحانه فى تكليف عباده وامرهم ونهيهم من الحكم البالغة ما يقتضيه ملكه التام وحكمته وحجده

( ٢ ) اى وكل شيء قدره الله وقضاه ، من سائر الاشياء فهو واقع حتما لازما ، كما قضاه اى كما حكم به وقدره وسبق به عامه وجرى به القلم ؛ وفى الحديث القدسي « واذا قضيت قضاء فانه لا يرد » وموسى انما لام آدم عليها السلام على المصيبة التى حصلت بسبب فعله لا لكونه اذنب ، فتضمن وجوب التسليم للقدر عند المصائب لا عند الذنوب

( ٣ ) قضاء الله وهو فعل قائم بذاته كانه خير وعدل وحكمة ، يجب الرضا به كانه ، والرضا هو التسليم وسكون القلب وطأ نينته ، والمقضى وهو المفعول المنفصل عنه لا يجب الرضا به كانه ، فانه انما شرع الرضا بما يرضى الله به ، والمقضى نوطان شرعى دينى فيجب الرضا به كقوله ( وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه ) وهو اساس الاسلام ؛ والنوع الثانى كوني قدرى ، ومنه ما لا يخطئه الله كالمصائب التى يبتلى عبده بها فلا يضره فراره منها الى القدر الذى يرفعها عنه ، ومنه ما لا يحبه الله ولا يرضاه كالذنوب فالعبد مأمور بسخطه منهي عن الرضا به

( ٤ ) اى لان القضاء من فعل الله تعالى فيجب الرضا به واعتقاد انه عدل منه سبحانه فى عبده لا بمعنى كونه متصرفا فيه بمجرد القدرة والمشيئة بل بوضع القضاء فى موضعه واصابة محله ، فكل ما قضاه على عبده فقد وضعه موضعه اللائق به ، واصاب محله الذى هو اولى به من غيره



وذلك من فعل الذي تعالى (١)

## فصل في الكلام على الذنوب ومتعلقاتها

وَيَفْسُقُ الْمَذْنِبُ بِالْكَبِيرَةِ (٢) كَذَا إِذَا أَصَرَ بِالصَّغِيرَةِ (٣)

(١) قلناه أبغضه أى وذلك المقضى من فعل الشخص الذى اتى بما يبغضه الله؛ وفعله الاشياء المبغوضة لله لا يجوز الرضا بها اجماعا بل الرضا بالقدر الجارى على العبد باختياره وفعله من انواع الظلم والفسوق مما يكرهه الله ويسخطه وينهى عنه ويماقب عليه والله سبحانه فى ظهور المعاصى وترتب آثارها من الحكم ما يشهده اولوا الابصار، واما الرضا بالقضاء الكونى القدرى الجارى على خلاف مراد العبد كالفقر والمرض فستحب ، ومن اجل الامور واشرف انواع العبودية ولم يطالب به العموم لعجزهم ومشقته عليهم ، وقيل يجب فتستوى النعمة والبلية عنده فى الرضا بها وهو من مقامات الصديقين واختار شيخ الاسلام استحبابه وقال لم يحىء الامر به كما جاء بالصبر وانما جاء الثناء على اصحابه ومدحهم والرضا بالقدر الكونى الموافق لمحبة العبد واراته ورضاه من الصحة والغنى ونحو ذلك فامر لازم بمقتضى الطبيعة وليس الرضا به عبودية وعلى العبد ان يوافق ربه فيبغض الذنوب ويمقتها لان الله يبغضها ، ويرضى بالحكمة التى خلقها الله لاجله ؛ فهى من جهة فعل العبد لها مكروهة مسخوطة ومن جهة خلق الرب لها محبوبة مرضية ، لان الله خلقها لماله فى ذلك من الحكمة ، والعبد فعلها وهى ضارة له موجبة له العذاب ، فنحن نكرهها وننهى عنها كما امرنا الله بذلك ، ونعلم ان الله خلقها لماله فى ذلك من الحكمة فرضى بقضائه وقدره ، لانا اذا نظرنا الى احداث الرب لذلك للحكمة التى يحبها ويرضاها رضينا الله بما رضى لنفسه فرضاه ونحبه مفعولا لله مخلوقا له ونبغضه ونكرهه فعلا للمذنب المخالف لامر الله ؛

(٢) أى يفسق المسلم المكلف باتيان المعصية الكبيرة ، واصل الفسوق الخروج عن الاستقامة والجور وسعى الفاسق فاسقا لخروجه عن امر الله ، والمذنب هو المقترب للذنوب وهو الاثم ؛ وكل اثم عدوان ، والعدوان فعل مانهى عنه او ترك ما امر به ؛ والكبيرة كل معصية فيها حد فى الدنيا او وعيد فى الآخرة او نفي ايمان او لعن او غضب او عذاب ومن برىء منه الرسول ﷺ او قال ليس منا (٣) أى كما ان المسلم يفسق باتيان الكبيرة كذلك يفسق اذا اصر على الصغيرة ؛ يقال اصر على الشئ اذا اصر عليه وداوم عليه ؛ ومن اتبعه بالاستغفار فليس بمصر وان تكرره منه ؛ وفى الحديث « ما اصر من استغفر » ومن اصر فانه يفسق حتى بالصغيرة لان الاصرار يصير الصغيرة فى حكم الكبيرة

لا يخرج المرء من الايمان (١) بموَبَقَاتِ الذَّنْبِ وَالْعِصْيَانِ (١)  
 وواجب عليه أن يتوباً (٢) من كل ما جرَّ عليه حوباً (٣)  
 ويقبل المولى بمحض الفضل من غير عبد كافر منفصل  
 ما لم يتب من كفره بضده فيرتجع عن شركه وصدده (٤)  
 ومن يمت ولم يتب من الخطأ فامرؤه مفوض لذي العطاء  
 فان يشأ يعفو وان شاء انتقم وان يشأ أعطى واجزل النعم (٥)

(١) اى لا يخرج الانسان من دائرة الايمان بمهلكات الذنب والمعصيان دون الشرك بالله والكفر  
 باى نوع من انواع الكفرات فان ذلك يخرج من الدين لامطلق المعاصى والكبائر ولا يسلب المرء  
 اسم مطلق الايمان بذلك كما انه لا يعطى اسمه المطلق بل يقال مؤمن بايمانه فاسق بكبيرته ، والمعصيان  
 ضد الطاعة وهو يرادف الذنب والاثم ، وسميت الكبيرة موبقة لانها سبب لاهلاك مرتكبها في  
 الدنيا بما يترتب عليها من العقاب وفي الآخرة من العذاب ، وفي الحديث « اجتنبوا السبع الموبقات »  
 وقال ابن عباس هن الى السبعين اقرب منهن الى السبع وفي رواية الى السبعمائة  
 (٢) اى واجب على المذنب وجوب لزوم لا بد منه أن يتوب اى يرجع عن الذنب بان يقطع عنه  
 ويندم عليه ويعزم على ان لا يعود اليه وان تعلق بأذى بان يرضيه  
 (٣) اى من كل شيء جر على المذنب حوباً اى اثماً وذكر ان مراده ماجر عليه الهلاك والبلاء  
 واتفق العلماء على ان التوبة واجبة من كل معصية على الفور وان من تاب توبة نصوحا تاب الله عليه  
 و بدل سيئاته حسنات كما اخبر الله به في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ  
 (٤) اى ويقبل الله بخالص الفضل والكرم من كل عبد مذنب تاب اليه توبة نصوحا غير كافر بالله  
 ورسوله ، منفصل عن الدين اما بردة او كفر اصلى فلا تقبل توبته من الذنوب ما لم يتب من كفره فيشهد  
 الشهادتين ويتصف من بعد رجوعه عن الكفر بضده اى الاسلام فان كان مرتداً بانكار ما علم من  
 الدين بالضرورة فيرجع عن انكار ذلك ويقر ويدعن ، وان كان شركاً فلا يقبل منه ما لم يرجع عن  
 شركه الذى كان متصفاً به ، وصدده اى اعراضه عن الدين وانقياده للشرعية  
 (٥) أى واى امرىء مذنب يدرك الموت وهو مصر على ذنوبه لم يتب من الخطأ الذى ارتكبه لم نحكم  
 عليه بالكفر بارتكابه الذنوب كما زعمت الخوارج ، ونقول امره الذى يقول اليه مفوض وموكول  
 لصاحب الكرم والجود فانه سبحانه وتعالى ان شاء عفا وتجاوز عنه وطامله بفضله وان شاء طامله بالعدل  
 وانتقم منه ، ولا يخذل في النار الا من مات على الشرك ، وان شاء اعطى واجزل وأعظمه النعم ، وللذنوب  
 اسباب ايضا تسقط العقوبة غير التوبة ، منها الحسنات الماحية والعقوبات والمائب وغير ذلك .



فصل في ذكر من قيل بعدم قبول اسلامه

من طوائف أهل العناد والزندقة والالحاد

- وقيل في الدروز والزنادقة (١) وسائر الطوائف المنافقة (٢)  
 وكل داع لا بدع يقتل (٣) من تكرر نكثه لا يقبل (٤)  
 لأنه لم يبد من إيمانه (٥) الا الذي أذاع من لسانه (٦)  
 كالمجذ وساحر وساحرة (٧)

(١) أي وقيل في طوائف الدروز من الجزاوية اتباع حمزة اللباد المدعو عندهم نهادي المستجيبين والبرذعي والدرزي وغيرهم من الحاككين القائلين بالهية الحاكم العبيدي اسماعيلية من القرامطة النصيرية أشد كفرًا من الغالية ، والزنادقة جمع زنديق فارسي معرب من يبطن الكفر ويظهر الإسلام ، أو يقول بالنور والظلمة أو لا يؤمن بالربوبية ، واسم المنافق يتناوله ، وسائر أي بقية الطوائف جمع طائفة أي الجماعة المنافقة من النفاق وهو إبطان الكفر وإظهار الإيمان كمتبذع الرفض والتجهم الجميع كفار يقتلون ولا يستتابون وان اتوا بالشهادتين وبقية شرائع الإسلام ، واختار شيخ الإسلام وغيره قبول توبتهم لقوله ( الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين )

(٢) أي وكل داع لا بدع مكفر من بدع الضلال يقتل لعدم قبول توبته ظاهراً ، وقيل ان يوفق للتوبة لان الاعتقاد الفاسد يدعو إلى ان لا ينظر إلى خلافه فلا يعرف الحق ، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية قد بين الله انه يتوب على أئمة الكفر الذين هم اعظم من أئمة البدع ، وظاهر مذهب احمد مع سائر أئمة المسلمين انها تقبل توبة الداعية .

(٣) أي كن تكرر نقضه للإسلام بان تكررت رده لا يقبل منه الإسلام لظاهر قوله ( ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً ) واختار شيخ الإسلام وجمع قبولها لان التائب راجع عن الكفر .

(٤) أي لانه لم يبد أي يظهر للعيان من إيمانه الذي زعم انه دخل به الإسلام الا الذي اظهر ونشر قبل توبته من لسانه مع عدم اعتقاده للإسلام فلم يزد على ما كان يقوله ويأتي به ويذم به في حال كفره فلا يكون لما قاله حكم لان الظاهر من حاله انه انما يستدفع عنه القتل بإظهار التوبة اذا بدامنه ما يؤاخذ به .

(٥) الإلحاد الميل والعدول عن الشيء ، والملاحدة الذين يسبون الله أو أحداً من أنبيائه ، وكذلك من ذكر الله أو رسوله بسوء ، وكساحرو ساحرة ممن يكفر بسحره ، لحديث جندب « حذ الساحر ضربه بالسيف » وكتب عمر ان اقتلوا كل ساحر وساحرة .

وهم على نياتهم في الآخرة<sup>(١)</sup>  
قلت وإن دلت دلائل الهدى كما جرى للعيلبوني اهتدى<sup>(٢)</sup>  
فانه أذاع من أسرارهم ما كان فيه الهتك عن استارهم<sup>(٣)</sup>  
وكان للدين القويم ناصراً فصار منا باطناً وظاهراً<sup>(٤)</sup>

(١) أي والزنادقة والدروز والمناطقة ونحوهم يبعثون على نياتهم في الدار الآخرة، فمن صدق في توبته قبلت باطناً ونفعه ذلك في الآخرة، واختار شيخ الاسلام وجمهور الامة قبول الاسلام والتوبة من كل من ذكر، ولأن الزندقة ونحوها نوع كفر فجاز ان تقبل توبتهم كسائر انواع الكفر، فاذا بان لنا في الظاهر حسن طريقته وتوبته وجب قبولها، واحتلوا في قبول توبة من سب الرسول ﷺ فذكر ابو المظفر والقاضي وشيخ الاسلام ابن تيمية وغيرهم أن المشهور من مذهب مالك واحمد عدم قبول توبته في الدنيا وهو المشهور من قول السلف وجمهور العلماء واحدا الوجهين لأصحاب الشافعي ووجه شيخ الاسلام في الصارم وذكر أن مذهب أبي حنيفة والشافعي قبولها مطلقاً وهو رواية عن مالك واحمد وقول طوائف من السلف ووجهوا ان سبه ليس بأعظم من سب الله عز وجل ولم ينعقد الاجماع على قتله حدا فله اعلم، وقال الشيخ والامام اذا رأى قتل الزنديق لسميه في الارض بالفساد منع له ذلك.

(٢) أي قال المصنف رحمه الله وإن دلت من الشخص التائب دلائل الهدى وقرائن الاحوال كما جرى للرجل الصالح العيلبوني نسبة الى بلدة عيلبون من اعمال صغد ارتحل الى مصر واخذ عن علمائها ثم ذهب الى الشام وكان درزيا ثم تاب ورجع عن كفره والحاده وحسنت حاله واقبل على الاسلام ورفض ما كان عليه من الكفر، فنظرت منه قرائن الاحوال واتباع الهدى كما جرى لهذا الرجل الصالح فقد اهتدى.

(٣) أي فان العيلبوني نشر من اسرار الدروز وفضيحتهم وظهر ما هم عليه من الكفر بما لا يجوز عند احد من سائر أهل المال، واذا ع شيئاً كثيراً كان فيه الهتك أي الكشف عن استارهم التي كانوا يكتتمونها ويستترون باظهارهم الاسلام تقيية مع عكوفهم على الكفر، ومن اعتقادهم ان كل ما حرمة الفريضة فهو مباح، والف كتاباً في الرد عليهم، وكان شاعراً ادبياً، وقال قصيدة فونية في الرد على الدروز نحواً من ثلاثمائة بيت وتوفي بعكا سنة ١٠٨٥.

(٤) أي وكان العيلبوني وكذا كل من نجا منعا للدين القويم والهدى المستقيم ناصراً باتباعه والمكوف عليه وذم من خالفه، فصار منا ممشراً للمسلمين أهل السنة والجماعة باطناً وظاهراً، مسلماً مقبول الاسلام في الباطن والظاهر.



حُكْلٌ زَنْدِيقٍ وَكُلُّ مَارِقٍ وَجَاحِدٍ وَمُلْحِدٍ مُنَافِقٍ  
اِذَا اسْتَبَانَ نَصَحَهُ لِلدِّينِ فَانْهَ يَقْبَلُ عَنْ يَقِينٍ (١)

## فصل في الكلام على الايمان

واختلاف الناس فيه وتحقيق مذهب السلف في ذلك

إِيمَانًا قَوْلٌ وَقَصْدٌ وَعَمَلٌ (٢) تَزِيدُهُ التَّقْوَى وَيَنْقُصُ بِالزَّلَلِ (٣)  
وَنَحْنُ فِي إِيمَانِنَا نَسْتَشْنِي مِنْ غَيْرِ شَكٍّ فَاسْتَمِعْ وَاسْتَبِنْ (٤)

(١) اى فالتى نختاره وندين الله به ان كل زنديق لا يتدين بدين او يظهر الاسلام ويبطن الكفر وكل مارق من اهل البدع والضلالات، وكل جاحد من درزي ودهري وفيلسوف ومعطل وطابد وثن، وكل ملحد في آيات الله ومنكر للشرائع وكافر بالله ورسوله. اذا تاب مما هو عليه من الكفر والاحاد والضلال وظهر صحة ايمانه ونصحته للدين القويم فانه تقبل منه التوبة والرجوع الى الله الذى يقبل التوبة عن عباده، قال تعالى (الا الذين تابوا واصلحوا ودينوا فأولئك انوب عليهم) وقال فيمن قال ان الله ثالث ثلاثة (افلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم) واليقين ضد الشك

(٢) اى ايماننا معشر السلف قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالاركان، فان من لم يقر بلسانه مع القدرة فليس بمؤمن، ومن اقر بلسانه ولم يعتقد بقلبه فهو منافق وليس بمؤمن، ومن لم يعمل بالقلب والجوارح فليس بمؤمن، فذهب السلف ان الايمان قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالاركان، ويقولون الايمان قول وعمل ونية، وبعضهم يزيد واتباع السنة.

(٣) اى ومذهب السلف ان الايمان تزيد التقوى اى العمل الصالح، وينقص ارتكاب الزلل اى المعاصي، فيعبر السلف من الصحابة وغيرهم يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ويتفاضل قال تعالى (واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا) (ويزداد الذين آمنوا ايمانا) واذا افرد الايمان دخل فيه الاسلام واذا قرنا فسر الاسلام بالاعمال الظاهرة والايمان بالاعمال الباطنة

(٤) اى فنحن معشر السلف يقول احدا انا مؤمن ان شاء الله من غير شك منا في ذلك بل للتقصير في بعض خصال الايمان، والشك التردد بين امرين لا مزية لاحدهما على الآخر، فاستمع اى اصغ لما اورثته واطلب بيانه واظهاره بادلته العقلية والعقلية، قال شيخ الاسلام ابن تيمية كان السلف يستشنون في الايمان لان الايمان يتضمن فعل جميع الواجبات فلا يشهدون لانفسهم بذلك كما لا يشهدون لهم بالبر والتقوى فان ذلك مما لا يعلمونه وهو تركية لانفسهم.

- تَتَابَعُ الْأَخْيَارَ مِنْ أَهْلِ الْأَثَرِ وَتَقْتَفِي الْأَثَارَ لِأَهْلِ الْأَثَرِ (١)  
وَلَا تَقُلْ إِيْمَانُنَا مَخْلُوقٌ وَلَا قَدِيمٌ هَكَذَا مَطْلُوقٌ (٢)  
فَإِنَّهُ يَشْمَلُ لِلصَّلَاةِ وَنَحْوِهَا مِنْ سَائِرِ الطَّاعَاتِ (٣)  
فَفَعَلْنَا نَحْوَ الرُّكُوعِ مُحَدَّثٌ وَكُلُّ قُرْآنٍ قَدِيمٌ فَابْحَثُوا (٤)  
وَوَكَّلَ اللَّهُ مِنَ الْكِرَامِ اثْنَيْنِ حَافِظَيْنِ لِلْإِنَامِ (٥)  
فِيَكْتُبَانِ كُلُّهُمَا أَعْمَالُ الْوَرَى كَمَا تَنِي فِي النَّصِّ مِنْ غَيْرِ أَمْتَرٍ (٦)

(١) أي تتابع في اعتقادنا الأخيار من الصحابة والتابعين لهم بإحسان من أئمة أهل الأثر الذين هم على نهج الرسول ﷺ وعلى مقتضى القرآن ، وتتبع وتقتدى بالآثار الماثورة عن الكتاب المنزل والنبى المرسل والصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة الدين من أهل التحقيق والعرفان ، فهم أهل الدراية والرواية ، لانتابع أهل الأثر من كل متحدث ومتعمق من فروخ الجهمية والمرجئة والكرامية والفلاسفة والملاحدة وغيرهم .

(٢) أي ولا تقل أيها الأثرى إيماننا مخلوق لدخول الأعمال فيه التي من جملة الصلاة ، ولا تقله قديم ، قال أحمد من قال الإيمان مخلوق فقد كفر ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع ومن قال قديم فهو مبتدع ، هكذا مطلق عن القيود

(٣) أي فإن الإيمان يشمل للصلاة المشروعة ، ويشمل نحو الصلاة من بقية الطاعات التي يتقرب بها العبد إلى الله ، وسائر العبادات التي يأتي بها لغفران ذنبه

(٤) أي ففعلنا معشر الخلق نحو الركوع والسجود والقعود وسائر أفعال الخلق محدث لأنه مسند إليهم والله خالق أفعال العباد ، وقوله وكل قرآن قديم أي وكل ما كان من قرآن فهو قديم وتقدم الله قول ابن كلاب ولم يقل به أحد من السلف وأز الله يتكلم متى شاء باتفاق النبوات وقوله فابحثوا أي به لتتمة البيت والبحث هو التنقيش والتقصي عن دقائق المعاني

(٥) أي وكل الله سبحانه من الملائكة الكرام ، اثنين مفعول وكل ، حافظين للإنام من الأنس وصفهم بالكرم لما جاء في وصفهم بذلك في الكتاب والسنة ، وهم ذوات قائمة بانفسها قادرة على التشكل بالقدره الإلهية ، لا يأكون ولا يشربون ولا ينكحون ، يسبحون الليل والنهار لا يفترون

(٦) أي فيكتب الملكان الحافظان جميع أفعال الخلق كما في قوله تعالى ( وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين \* يعلمون ما تفعلون ) وقال ( ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ) من غير أمراء الله من غير شك بل تؤمن بهما ونصدق بهما ، يكتبان أفعال العبد وأقواله بإجماع المسلمين



## الباب الرابع

في ذكر بعض السمعيات من ذكر البرزخ والقبور واشراط الساعة والحشر والنشر (١)

وكل ما صحَّ من الأخبار أو جاء في التنزيل والآثار (٢)

من فتنة البرزخ والقبور وما أتى في ذا من الامور (٣)

وان ارواح الوري لم تعد مع كونها مخلوقة فاستفهم (٤)

(١) المراد بالسمعيات ما كان طريق العلم به السمع الوارد في الكتاب والسنة والآثار مما ليس للعقل فيه مجال ، ويقابله ما يثبت بالعقل ، ويسمى العقليات والنظريات .

(٢) أي وكل حكم من الاحكام او خبر صح من الاخبار عن النبي ﷺ ، قدمه لمزيد الاهتمام به ، ولئلا يظن ظان ان ما لم يثبت في التنزيل ليس عليه مزيد تعويل ، او جاء في القرآن المنزل على النبي ﷺ ، اوصح في الآثار السلفية عن الصحابة مما ليس للعقل فيه مرام ، فانه يشمر انهم انما تلقوه عن النبي ﷺ .

(٣) الفتنة الامتحان والاختبار ، والبرزخ الحاجز بين الشيئين ، وسمى البرزخ برزخا لكونه حاجزا بين الدنيا والآخرة من وقت الموت الى القيامة ، من مات دخله ، وفتنة القبور من عطف الخاص على العام لان احوال البرزخ تشتمل على ذلك ، والذي أتى عن الصادق المصدوق ﷺ في فتنة البرزخ والقبور وغيرهما من الامور المهولة حق لا يرد بل يجب الايمان به واعتقاده ، من ذلك سؤال الملكين منكرو نكير فيجب الايمان به شرعا لثبوته عن النبي ﷺ ، وانها يسأله من ربك وما دينك ومن نبيك ، فيقول المؤمن الله ربي والاسلام ديني وعهد نبي ، ويقول المرتاب هاه هاه سمعت الناس يقولون شيئا فقلته ، ومن ذلك عذاب القبر ، وقد ورد التغوذ بالله منه وهو على الروح والبدن جميعا وقد ينفرد احدهما وكذا نعيمه باتفاق اهل السنة .

(٤) أي ومما ينبغي ان يعلم ان ارواح بني آدم لم تعد بموت الابدان التي كانت فيها ، ولا تموت ولا تقنى ، لانها خلقت للبقاء ، مع كون الارواح مخلوقة لله مبتدعة محدثة مبروكة بلا اضطراب من دين الرسل واتفاق الأئمة ، فاستفهم أي اطلب علم ذلك من مظانه ، والروح قد اختلف في حقيقتها قال ابن القيم والصحيح انها جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الاعضاء ويسرى فيها سريان الماء في الورد فما دامت هذه الاعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي هذا الجسم اللطيف متشابكا بهذه الاعضاء وافادها هذه الآثار من الحس والحركة والارادة ، واذ افسدت هذه الاعضاء بسبب استيلاء الاخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن ، قال وهذا القول هو الصواب وعليه دل الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل والفطرة اه والارواح في البرزخ متفاوتة اعظم تفاوت فمنها ارواح في عليين ، ومنها ارواح في حواصل طير خضر تصرح في الجنة ، ومنهم من يكون مقره باب الجنة ومنهم من يكون محبوسا على باب الجنة ، ومنهم من يكون محبوسا في قبره ، ومنهم =

فكلمها عن سيد الخلق ورد من أمر هذا الباب حق لا يرد (١)

### فصل في اشراط الساعة

وعلايمها الدالة على اقترابها ومحبيها (٢)

وما أتى في النص من اشراط (٣) فكله حق بلا شطاط (٤)

== من يكون محبوسا في الارض ، ومنهم من يكون في تنور الزناة والزواني ، وادواح في نهر الدم تسبح فيه وتلقم الحجارة ، ومنهم من يعرض على جهنم غدوة وعشية كما جاءت بذلك الآثار ، والروح امرع شيء حركة وانتقلا وصعودا وهبوطا ولها لذة ونعيم وعذاب عظيم .

( ١ ) أي فكل الذي ورد عن سيد الخلق صلوات الله وسلامه عليه بالاسانيد المقبولة ودونه اهل العلم من اي امر من امور هذا الباب وغيره حق يجب اعتقاده والايان به ، لا يرد من ذلك شيء ثبت عن المعصوم عليه السلام ، فمن تصدى لرد شيء من ذلك فقد خاب وخسر ، فان الرسل جعلهم الله واسطة بينه وبين عباده في تعريفهم ما ينفعهم وما يضرهم ، واذا لم يحصل للعبد نور الرسالة وحياتها مات قلبه موتا لا ترجى الحياة معه ابدا ، وشقي شقاوة لا سعادة معها ابدا ، فلا فلاح الا باتباع الرسول عليه السلام والايان بما جاء به .

( ٢ ) اشراطها اماراتها وعلايمها ، قال تعالى ( فهل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فقد جاء اشراطها ) وقال ( اقربت الساعة ) وقال عليه السلام « بعثت انا والساعة كهاتين » وأشار بالسبابة والتي تليها ، واماراتها ثلاثة اقسام قسم ظهر وانقضى كبعثة النبي عليه السلام ووقعة الجمل وصفين ونحوهما وملك بني امية والعباسية ، ونار الحجاز التي اضاعت منها اعناق الابل ببصري ، وخروج الكذابين المدعين النبوة ، وكثرة المال والزلازل ، وقسم متوسط ككون اسعد الناس بالدنيا لسع بن لسع وامانة الصلاة ، واضاعة الامانة ، والتباهي في المساجد ، واكل الربا ونحو ذلك ، وكرفع العلم وكثرة الجهل ، وكثرة الزنا وشرب الخمر ، وقلة الرجال وكثرة النساء ، وتوسيد الامور الى غير اهلها ، ولحوق حي من الامة بالامركين ، وعبادة فئام من الامة الاوثان وغير ذلك والقسم الثالث العلامات العظام التي تعقبها الساعة وهي المقصودة بالنظم .

( ٣ ) أي وما ورد في النص القرآني والحديث النبوي من اشراط الساعة يجب اعتقاده ، والمراد يوم القيامة سعى بالساعة لقربها او لانها تأتي بغتة في ساعة .

( ٤ ) أي فكل الذي أتى في النص من اشراط الساعة حق واقع يقين يجب اعتقاده ، بلا شطاط اي من غير طول وبعد .



منها الامام الخاتم الفصيح محمد المهدي والسيح (١)  
 وأنه يقتل للدجال بياب لد خل عن جدال (٢)

(١) أي من اشراط الساعة التي وردت بها الاخبار ظهور الامام المقتدي به الخاتم للامامة فلا امام بعده ، الفصيح اللسان ، لانه من صميم العرب اهل الفصاحة والبلاغة ، والفصاحة خلوص الكلام من ضعف التأليف وتنافر الكلمات والتعقيد مع فصاحة سفر داته ، والفصاحة والبيان في المتكلم ملكة يقتدر معها على التعبير بالمقصود بلفظ فصيح ، وعبد المهدي اسمه واشهر اوصافه ، فقد ورد عن النبي ﷺ انه قال « يواطىء اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابى » وفي رواية « لا تذهب الدنيا حتى يملك رجل من اهل بيتي يواطىء اسمه اسمي مملأ الارض عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما » واخرجه الترمذي وصححه بلفظ « حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي » واخرجه ابو داود وغيره ، وتسميته محمد او محمد بن عبد الله ووصفه بالمهدي ورد في عدة اخبار تدل على خروجه ، وحكمه بالقسط والعدل والله أعلم ، والمسيح هو عيسى بن مريم عليه السلام ، سمي مسيحا لانه يمسح ذا العاهة فيبرأ ، او لمسحه في الارض ذهابه فيها ، اولكونه ممسوح القدمين ، او لحسن خلقه ، والمسحة الجمال ، أو الصديق ، خلقه الله من انثى بلاذ كرم قال له كن فكان يكن ، بعثه الله الى بني اسرائيل ، وكان آخر انبيائهم ، وله حواريون وانصار ، ولما أجمع اولئك الملاء على قتله رفعه الله اليه كما قال تعالى ( بل رفعه الله اليه ) وقال ( اني متوفيك ورافعك الى ) وليس المراد الموت الممهود بل كقوله ( الله يتوفى في الانفس حين موتها ) فانه حي ونزوله ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة ، قال تعالى ( وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ) وذلك عند نزوله من السماء آخر الزمان ، وفي صحيح مسلم « بينما الدجال كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل على المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودين واضعا كفيه على اجنحة ملاكين اذا طأ طأ رآه قطرو اذا رفع رأسه تحدر منه جمان اللؤلؤ فلا يحل لكافر يجرد ريحه الا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه » وفي الصحيحين « والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فليكسر الصليب وليقتل الخنزير وليضع الجزية فلا يقبل الا الاسلام ويتحد الدين فلا يعبد الا الله وحده » واجمع السلف انه ينزل ويحكم بهذه الشريعة الحمديّة ، وتنبت الارض نبتها كعهد آدم ، حتى يجتمع النفر على القطف من العنب فيشبعهم كما ثبت ذلك .

(٢) اي وان المسيح عيسى بن مريم يقتل الدجال باسم الله وتأيدده ، سمي دجالا لتوثيره على الناس وتلبسه وسمى ايضا مسيحا لانه ممسوح العين ، قال عليه السلام « انه اعور وان ربكم ليس بأعور » وأمر بالتعود منه قال « واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال » وقال « انه يحيى معه مثل الجنة والنار فأتى يشوق انها الجنة هي النار » أخرجه مسلم ولها عنه ﷺ « ان الدجال يخرج وان معه ماء ونارا فأما الذي يراه الناس ماء فنار تحرق وأما الذي يراه الناس نارا فإنه ماء عذب فمن أدرك ذلك منكم =

وَأَمْرُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ اثْبَتَ (١) وَأَنَّهُ حَقٌّ كَهْدَمِ الْكَعْبَةِ (٢)

== فليقع في الذي يراه نارا فانه ماء عذب طيب « واخبر ان لبنه في الارض اربعون يوما يوم كسنة ويوم  
كشهر ويوم كجمعة وسائر ايامه كايامكم ) وسئل عن الصلاة في اليوم الذي كسنة قال « اقدروا له »  
وباب متعلق بيقول اي يقتل الدجال بباب لدوزن مدبلدة مشهورة بينها وبين رملة فلسطين فرسخ  
الى جهة الشمال ، ينزل مع الفجر بدهشق على المنارة البيضاء ، ويهرب اصحاب الدجال فيدركه بباب  
لد فيقتله ، خل اي اترك وتنح عن جدال في ذلك فانه اخبر به المعصوم صلى الله عليه وسلم فوجب اعتقاده .

(١) اي اعتقد خروج يأجوج ومأجوج ، فانه حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة ،  
سواء بذلك لكثرتهم وشدتهم ، وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد اللوحة ، وقيل اسمان اعجبيان  
وهم من ولد يافث بن نوح باتفاق النساين ، قال تعالى ( حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل  
حدب ينسلون » واقترب الوعد الحق ) وفي صحيح مسلم « ان الله يوحى الى عيسى بن مريم بعد قتله  
الدجال اني قد اخرجت عبادا لي لا يدان لاحد بقتالهم فخرز عبادي الى الطور ويبعث الله يأجوج  
ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون » وفيه ايضا « انها لن تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات  
فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم ويأجوج ومأجوج  
وثلاث خسوفات خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من  
اليمين تطرد الناس الى محشرهم » وقد كفهم الله بردهم ذي القرنين قال تعالى ( فما استطاعوا ان يظروه  
وما استطاعوا له نقبا » قال هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد ربي جعله دكاء ) فيخرجون ويحرز عيسى  
عباد الله الى الطور كما ثبت ، ويرغب عيسى واصحابه الى الله فيرسل الله عليهم النعف فيصيحون موتي  
ويخرج المسلمون من مدائنهم وحصونهم ويهبطون الى الارض وقد امتلأت بنتهم فيرغبون الى الله  
فيرسل طيرا كاعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا فيغسل الارض حتى  
يدعها كالزقة ، ثم يقال للارض انبتي ثمرك وردى بركتك فيبينا عيسى واصحابه في ذلك الميش  
الرغد وقد هلك عدوهم اذ بعث الله رجلا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقبض روح كل مؤمن ويبقى  
شرار الناس يتهاجرون فيها تهارج الحجر فلهيهم تقوم الساعة »

(٢) اي كما ان امر يأجوج ومأجوج حق ثابت وقوعه ويجب اعتقاده وقوعه فكذا يجب اعتقاده وقوع  
هدم الكعبة المعظمة لما في الصحيحين وغيرها عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « يخرب الكعبة ذو السويقتين  
من الحبشة » وفيها ايضا « كاني به اسود الفج يهدمها حجرا حجرا » الحديث يتداولها اصحابه بينهم  
حتى يطرحها في البحر ، واخرج احمد وغيره « ولن يستحل هذا البيت الا اهله ، فاذا استحلوه فلا  
تسأل عن هلكة العرب ، ثم تجيء الحبشة فيخربونه خرابا لا يعمر بعده ابدا » والذي تقتضيه الحكمة  
والله اعلم ان هدم الكعبة بعد موت عيسى وقبض المؤمنين فبعد ذلك يخرج الحبشة وعلمهم ذو  
السويقتين فيخربون مكة ويهدمون الكعبة ويرفع القرآن .



وَأَنْ مِنْهَا آيَةُ الدُّخَانِ (١) وَأَنَّهُ يَذْهَبُ بِالْقُرْآنِ (٢)  
 طُلُوعُ شَمْسٍ الْأَفُقِ مِنْ دُبُورِ (٣) كَذَاتِ أَجْيَادٍ عَلَى الْمَشْهُورِ (٤)

(١) أى وان من اشراط الساعة التى ثبت بها الكتاب والسنة ويجب الايمان بها آية اى علامة الدخان، قال تعالى ( فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين ) قال ابن عباس وغيره هو دخان قبل قيام الساعة يدخل فى اسماع الكفار والمنافقين ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام ، وتقدم فى مارواه مسلم « انها لن تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات » فذكر منها الدخان ، ورواه الترمذى وغيره وذكر انه يمكث فى الارض اربعين يوما وفى حديث حذيفة « فلما المؤمن فيصيبه منه شبه الزكام واما الكافر فيكون بمنزلة السكران يخرج الدخان من فيه ومنخريه وعينه واذنيه ودبره

(٢) اى ومن اشراط الساعة التى يجب الايمان بها رفع القرآن العظيم المنزل من لدن حكيم عليم وتقدم قول السلف منه بداوا اليه يعود يرفع من المصاحف والصدود ، كما جاء فى الآيات انه يسرى به حتى لا يبقى فى المصاحف منه حرف ولا فى الصدور منه آية

(٣) اى ومن علامات الساعة الثابتة بالكتاب والسنة واجماع الامة طلوع الشمس من المغرب فقوله من دبور أى من جهة دبر الكعبة ، ومنه سميت الريح التى مهبها من جهة المغرب دبورا ، قال تعالى ( يوم يأت بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها ) أجمع المنصرون انها طلوع الشمس من مغربها ، وفى الصحيحين « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت وراها الناس آمنوا كلهم اجمع فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها » واخرج مسلم وغيره « اتدرون اين تذهب الشمس قالوا الله ورسوله اعلم قال « ان هذه تجري حتى تنتهى الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارجعى من حيث جئت » الى قوله « فتصبح طالعة من مغربها » اى بعدما يؤذن لها

(٤) اى ومن علامات الساعة الثابتة بالكتاب والسنة والاجماع خروج الدابة صاحبة احياد شعب بمكة مشهور سمي بذلك لما قيل انه موضع خيل تبع او لحى الخيل الجياد منه الى اسماعيل ، قال المصنف فى اضافتها الى احياد على القول المشهور لما روى عن ابى هريرة مرفوعا « تخرج دابة من الارض من احياد » وروى خروجها من غيره قال تعالى ( واذا وقع القول عليهم اخرجناهم دابة من الارض تكلمهم ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون ) وعن حذيفة مرفوعا « دابة الارض طولها ستون فرسا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب » واخرج احمد والترمذى وابن ماجه « تخرج الدابة ومعهما خاتم سليمان وعصا موسى فتجلبو وجه المؤمن بالعصا وتخطم انف الكافر بالخاتم حتى ان لهل الخوان ليجمعنهم فيقول هذا يامؤمن ويقول هذا يا كافر » ولاحد « فتنم الناس على خراطيمهم »

وآخرُ الأخبارِ حُشْرُ النارِ كما أتى في مُحْكَمِ الأخبارِ (١)  
فكلَّها صَحَّتْ بها الأخبارُ وسَطَرَتْ آثارُها الأخبارُ (٢)

### فصل في امر المعاد

واجزَمَ بامرِ البعثِ والنشورِ والحشرِ جزماً بعدَ نفخِ الصورِ (٣)

(١) اى وآخر العلامات العظام الثابتة بالشرع حشر النار للناس من المشرق الى المغرب ومن اليمن الى الشام كما أتى مصرحاً به في مُحْكَمِ الأخبارِ وصحيح الآثار ، ففي صحيح مسلم « لن تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات » فعدها ثم قال « وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم » وفي رواية « نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس » قال شعبه واحسبه قال تنزل معهم اذا نزلوا وتقبل معهم حيث قالوا « ورواه مسلم واهل السنن وله طرق » (تتمه) خرج مسلم في صحيحه وغيره « تجيء بعد موت عيسى ريح باردة من قبل الشام فلا تبقى على وجه الارض احداً في قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته قبضى شرار الناس في خفة الطير واحلام السباع لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكراً فيتمثل لهم الشيطان فيقولون مات امرنا فيأمرهم بعبادة الاثان فيعبدونها وهم في ذلك دار رزقهم حسن عيشهم ثم ينفخ في الصور « وخرج مسلم ايضاً وغيره « فبينما هم كذلك اذ بعث الله ريحاً طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقبض ارواح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون تهارج الحمير فاعلمهم تقوم الساعة »

(٢) اى فكل اشراط الساعة المذكورة صحت بها الاخبار عن المختار عليه السلام ، وكلها سطرَتْ آثارها الاخبار وآثار مفعول سطرَتْ ، واصل السطر الصف من الشيء والجمع اسطر وسطور ، والاخبار اسم فاعل ضد الاشرار ، والمراد هنا علماء الأئمة من التابعين وتابعيهم وأئمة السلف ، وروى من حديث ابى هريرة « خير امتى علماءؤها » وقال « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين »

(٣) اى واجزم جزم ايقان واعتقاد بالبعث بعد الموت وبالنشور من القبور والحشر لفصل القضاء جزماً مصدر مؤكد ، وذلك كله واقع بعد النفخ في الصور ، والمراد نفخة البعث ، ومعاد الايمان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى وسائر اهل الملل ، قال تعالى ( زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعثن ) وقال ( قل يحييها الذي أنشأها اول مرة ) وقال عليه السلام للعاص بن وائل وقد جاءه بعظم حائل ففته بيده فقال يا محمد يحيى الله هذا بعد ما ارم قال « نعم يبعث الله هذا ثم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم » والنشور يرادف البعث في المعنى يقال نشر الميت وانشره احياء ، واما الحشر فهو في اللغة الجمع تقول حشرت الناس اذا جمعتهم ، والمراد جمع اجزاء الانسان بعد تفرقه



كذا وقوف الخلق للحساب (١) والصحف والميزان للثواب (٢)

ثم احياء الابدان بعد موتها ، فيبعث الله جميع العباد ويعيدهم بعد موتهم ويسوقهم الى محشرهم لفصل القضاء بالكتاب والسنة والاجماع ، واما النفخ في الصور فاذا اطلق فالمراد به نفخة البعث والنشور وينفخ فيه ثلاث نفخات ، نفخة الفزع وهي التي يتغير بها العالم قال تعالى ( وما ينظر هؤلاء الا نفخة واحدة ما لها من فوق ) اي رجوع ومرد وقال ( ونفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ) سميت نفخة الفزع لما يقع من هول تلك النفخة ، والنفخة الثانية نفخة الصعق ، وفيها هلاك كل شيء قال تعالى ( ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ) وفسر الصعق بالموت وهو متناول حتى الملائكة والاستثناء متناول لمن في الجنة من الحور العين وغيرهم ، والثالثة نفخة البعث والنشور قال تعالى ( ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون ) وقال ( ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون ) واخرج ابن جرير وابيهقي وغيرهما من حديث ابي هريرة قلت وما الصور قال « عظيم ان عظم دارة فيه كعرض السماء والارض فينفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين »

( ١ ) اي كما يجب الجزم بالبعث والنشور يجب الجزم بقيام الخلق من الانس والجن والدواب والطير وغيرهم لرب العالمين قال تعالى ( وحشرناهم فلم نغادر منهم احدا ) وفي ذلك الموقف احوال عظيمة تذهل كل مرضعة عما ارضعت وهو حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة ، يوم يقوم الناس فيه لرب العالمين حفاة عراة غرلا ، وتدنو منهم الشمس ويلجئهم العرق ، ينزل فيه الرب تعالى لفصل القضاء يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ، وهذا العرض للحساب ثابت بالكتاب والسنة واجماع السلف قال تعالى ( فوربك لنسألنهم اجمعين \* عما كانوا يعملون ) ( يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا احصاه الله ونسوه ) ويدخل الله الجنة اقواما بغير حساب كما في الصحيحين « هذه امتك ومعههم سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب » وذكر انهم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون .

( ٢ ) اي ويجب الجزم باخذ الصحف جمع صحيفة وهي صحف الاعمال قال تعالى ( واذا الصحف نشرت ) وقال ( فلما من اوتى كتابه يمينه ) ( واما من اوتى كتابه بشماله ) فنشر الصحف واخذها باليمين أو الشمال يجب الايمان به لثبوته بالكتاب والسنة واجماع الامة ، وقدم الحساب عليه للقافية او تقديم المقاصد على الوسائل ، وقوله والميزان اي يجب الجزم بالميزان لاجل ثواب الاعمال الصالحة وغب السيئات الفاضحة فتؤمن بان الميزان الذي توزن به الحسنات والسيئات حق لثبوته بالكتاب والسنة والاجماع وان له كفتين توزن بهما صحائف الاعمال ، وقد بلغت اجليته حد التواتر ، وقال تعالى

كَذَا الصراطُ ثُمَّ حَوْضُ الْمُصْطَفَى      فَيَا هَذَا مَنْ بِهِ نَالَ الشِّفَا (١)  
عنه يَذَادُ الْمُفْتَرَى كَمَا وَرَدَ (٢)      وَمَنْ نَحَا نَحْوَ السَّلَامَةِ لَمْ يَرُدَّ (٣)

(١) وَنَضَعَ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تَظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكُنْفَى بِنَا حَاسِبِينَ ) وَقَالَ ( فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ \* ) وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ) فَيَحَاسِبُ اللَّهُ الْخَلَائِقَ وَيَخْلُو بِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنَ فَيَقْرُرُهُ بِذُنُوبِهِ كَمَا وَصَفَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، وَأَمَّا الْكُفَّارُ فَلَا يَحَاسِبُونَ مُحَاسِبَةً مِنْ تَوَزُّنِ حَسَنَاتِهِ وَسَيِّئَاتِهِ فَانْهَمُوا لَا حَسَنَاتَ لَهُمْ وَلَا كُنْ تَعْدُ أَعْمَالُهُمْ وَيَقْرُرُونَ بِهَا وَيَجْزُونَ عَلَيْهَا .

( ١ ) وَكَذَا يَجِبُ الْجُزْمُ بِثَبُوتِ الصَّرَاطِ ، وَهُوَ فِي اللُّغَةِ الطَّرِيقُ الْوَاضِعُ ، وَفِي الشَّرْعِ جَسَرٌ مَنصُوبٌ عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ ، وَهُوَ الْجَسَرُ الَّذِي بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ يَرُدُّ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ فَيَمْرُونَ عَلَيْهِ عَلَى قَدْرِ أَعْمَالِهِمْ ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَلِجَ الْبَصَرِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْبَرْقِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالطَّيْرِ وَكَالْجَاوِدِ الْخَيْلِ وَالرَّكَّابِ تَجْرِي بِهِمْ أَعْمَالُهُمْ وَمِنْهُمْ مَنْ يَزْحَفُ زَحْفًا وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْطِفُ وَيَلْقَى فِي جَهَنَّمَ فَإِنَّ الْجَسَرَ عَلَيْهِ كَلَالِبُ تَخْطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ فَمَنْ مَرَّ عَلَى الصَّرَاطِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، فَإِذَا عَبَرُوا وَقَفُوا عَلَى قَنْظَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيَقْتَصِرُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ ، فَإِذَا هَذَبُوا وَنَقَوْا أَذْنُ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ ، وَقَوْلُهُ ثُمَّ حَوْضُ الْمُصْطَفَى أَيْ اجْزَمُ بِثَبُوتِ حَوْضِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ حَقٌّ ثَابِتٌ بِإِجْمَاعِ أَهْلِ الْحَقِّ مُتَوَاتِرٌ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي الصَّحِيحِينَ « حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرِ مَاءٍ أَيْضُ مِنَ اللَّبَنِ وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمَسْكِ وَكِرَازُهُ كَنَجُومِ الْمَجْمَاءِ مِنْ شَرَبٍ مِنْهُ لَا يَظْهَرُ أَبَدًا » وَفِي الصَّحِيحِينَ « أَنْ قَدَرَ حَوْضِي مَا بَيْنَ أَيْلَةٍ وَصَنْعَاءَ » فَيَا هَذَا لِشَخْصٍ نَالَ الشِّفَاءَ بِالشَّرْبِ مِنْ ذَلِكَ الْحَوْضِ وَقَالَ الْمُصَنِّفُ أَيْ أَيُّهَا الشَّرَابُ السَّائِغُ الْهَنِي الْآتِي بِالْمَشَقَّةِ أَقْبَلْ عَلَى شَخْصٍ بِسَبَبِ الشَّرْبِ مِنْهُ نَالَ الشِّفَاءَ مِنْ ظِلِّ ذَلِكَ الْيَوْمِ ، وَالشِّفَاءُ هُوَ الدَّوَاءُ .

( ٢ ) أَيْ عَنْ حَوْضِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنِ الشَّرْبِ مِنْهُ يَذَادُ أَيْ يَطْرُدُ الْمُفْتَرَى مِنَ الْفَرِيَةِ الْكَاذِبَةِ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ فِي الدِّينِ ، كَمَا وَرَدَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ « لِيُرَدَّنَا عَلَى الْحَوْضِ أَقْوَامٌ فَيُخْتَلِجُونَ دُونِي فَأَقُولُ أَصْحَابِي فَيَقَالُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ » وَفِي الصَّحِيحِينَ « أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ مِنْ وَرْدٍ شَرِبَ وَمَنْ شَرِبَ لَمْ يَظْهَرْ أَبَدًا ، وَلِيُرَدَّنَا عَلَى أَقْوَامٍ أَعْرِفُهُمْ وَيَعْرِفُونِي ثُمَّ يَحَالُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَأَقُولُ أَنَّهُمْ مِنِّي فَيَقَالُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ فَأَقُولُ سَحَقًا سَحَقًا لِمَنْ بَدَلَ بَعْدِي » وَفِيهَا أَيْضًا « أَنِّي عَلَى الْحَوْضِ أَنْظُرُ مَنْ يَرُدُّ عَلَى مِنْكُمْ وَيُؤْخِذُ نَاسَ دُونِي فَأَقُولُ يَا رَبِّ مِنِّي وَمَنْ أَمْتِي » وَفِي رِوَايَةٍ « فَأَقُولُ أَصْحَابِي فَيَقَالُ هَلْ شَعَرْتَ مَا عَمَلُوا بَعْدَكَ فَوَاللَّهِ مَا بَرَحُوا يَرْجُمُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ »

( ٣ ) أَيْ وَآيَ شَخْصٍ قَصِدَ طَرِيقَ السَّلَامَةِ وَنَهَجَ الْحَقَّ وَاسْلَمَ مِنَ الْبِدْعِ يَرُدُّ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَوْضُ لَا يَرُدُّ عَنْ الشَّرْبِ مِنْهُ ، كَمَا ثَبَتَ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ نَحْوَ مَا مَرَّ غَيْرُهُ .



فَكُنْ مُطِيعاً وَاقِفُ أَهْلَ الطَّاعَةِ      فِي الْحَوْضِ وَالْكَوْثَرِ وَالشَّفَاعَةِ (١)  
فَإِنَّهَا ثَابِتَةٌ لِلْمُصْطَفَى      كَثِيرَةٌ مِنْ كُلِّ أَرْبَابِ الْوَقْفِ (٢)  
مِنْ عَالَمٍ كَالرُّسُلِ وَالْأَرْبَارِ (٣)      سِوَى الَّتِي خَصَّتْ بِذِي الْأَنْوَارِ (٤)

(١) أي فكن أي الناظر للنظم مطيعاً لما جاءت به الاخبار ، واقف أي اتبع اهل الطاعة من فرقة اهل السنة والجماعة في اثبات الحوض للنبي ﷺ في عرصات القيمة واثبات الكوثر وهو نهر في الجنة أو هو الخير الكثير ومنه النهر ، وفي صحيح مسلم في الكوثر قال « هو نهر اعطانيه ربي في الجنة عليه خير كثير هو حوض ترد عليه امتي يوم القيمة » وفي صحيح البخاري « بينا انا سيرا في الجنة اذ انا بنهر حافتاه قباب اللؤلؤ المجوف فقلت ما هذا يا جبرئيل قال هذا الكوثر الذي اعطاك ربك ولترمذي وصححه سئل ما الكوثر قال « ذلك نهر اعطانيه الله يعني في الجنة » اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل فيه طير اعناقها كاعناق الجزر » وقد تواترت الاحاديث من طرق تفيد القطع بنهر الكوثر ، وكذلك احاديث الحوض ، وفي صحيح مسلم في صفة الحوض انه يشعب فيه ميزابان من السماء من نهر الكوثر وصرح بعض ائمة السلف ان الذي يتلخص من الاحاديث الواردة في صفة الكوثر انه نهر عظيم في الجنة ، والواردة في الحوض انه حوض عظيم في عرصات القيمة يعد من شراب الجنة من نهر الكوثر ، وقال القرطبي الكوثر حوضان احدهما في الموقف قبل الصراط ، والثاني في الجنة وكلاهما يسمى كوثر والله اعلم ، وقوله والشفاعة اي واتبع اهل السنة في اثبات الشفاعة وهي لغة الوسيلة والطلب ، وعرفا سؤال الخير للغير ، مشتقة من الشفع ضد الوتر ، فكان الشافع ضم سؤاله الى سؤال المشفوع له .

(٢) أي فان الشفاعة العظمى وغيرها من سائر الشفاعات الآتي ذكرها ثابتة بالنقل الصحيح المتواتر للمصطفى ﷺ ، كما انها ثابتة لغيره من كل اصحاب الوفاء بامثال الاوامر والانتفاء عن الزواجر (٣) أي الشفاعة ثابتة لارباب الوفاء من عالم عامل بعلمه معلم لغيره ، وهم الربانيون ، وهؤلاء هم ورثة الانبياء ، فكما نفخوا الناس في الدنيا بالتعليم كذلك ينفعونهم بالشفاعة عند الله ، كالرسل جمع رسول وهو من اوحى اليه بشرع وامر بتبليغه ، وكذا الانبياء ، وهؤلاء هم خواص الخلق عند الله والابرار وهم الاتقياء الاخيار ، فيجب ان يعتقد ان غير النبي ﷺ من سائر الرسل والانبياء والملائكة والصحابة والعلماء والشهداء والصالحين والصديقين والاولياء والافراط وغيرهم يشفعون عند الله باذنه لمن رضى قوله واصله ، كما ثبتت بذلك الاخبار عن النبي ﷺ واجمع عليه المسلمون .

(٤) أي سوي الشفاعات التي خصت بصاحب الانوار محمد ﷺ فلا يشاركه فيها نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا صديق ولا شهيد ولا غيرهم ، الشفاعة الاولى يشفع في اهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد ان تتراجع الانبياء آدم ونوح و ابراهيم وموسى وعيسى بن مريم الشفاعة حتى تنتهي اليه ﷺ فيقول انا لها ، وهذا هو المقام المحمود الذي يحمد فيه الاولون والآخرين ، والشفاعة الثانية يشفع في اهل الجنة ان يدخلوا الجنة ، وهاتان الشفاعتان خاصتان له ، واما الشفاعة الثالثة فيشفع فيمن استحق النار ان لا يدخلها وفيمن دخلها ان يخرج منها ، ويخرج الله من النار اقواما بغير شفاعة بل بفضله ورحمته

## فصل في الكلام على الجنة والنار

وكلُّ انسانٍ وكلُّ جنةٍ في دارٍ نارٍ أو نعيمٍ جنةٍ (١)  
 هَامِضٌ الخَلْقُ مِنْ كُلِّ الْوَرَى (٢) فالنار دارٌ من تعدي وافتري (٣)  
 وَمَنْ عَصَى بَذَنَهُ لَمْ يَخْلَدْ وإن دخلها يا بَوَّارَ الْمُعْتَدِي (٤)  
 وَجَنَّةُ النِّعَمِ لِلْأَبْرَارِ (٥)

(١) أي وكل انسان من بني آدم وكل جنة بكسر الجيم طائفة الجن لا بد ان يكون في احد الدارين اما في دار نار دار البوار اجارنا الله منها ، يقال انها دركات بعضها تحت بعض اعلاها جهنم فلفظي ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ، او في دار نعيم مقيم في جنة الخلد درجات بعضها اعلى من بعض ، اعلاها الفردوس وسقفها عرش الرحمن نسأل الله من فضله ، وكل واحدة من الجنة والنار ثابتة بالكتاب والسنة واجماع الامة ، ويحب الايمان بهما واعتقاد وجودهما .

(٢) أي الجنة والنار مصير الخلق من الانس والجن لا بد لكل واحد منهم ان يصير اما الى الجنة واما الى النار ، والملائكة في الجنة ، واهل الاعراف مصيرهم الى الجنة ، قال في الفروع الجن مكفونون في الجملة اجماعا يدخل كافرهم النار اجماعا ويدخل مؤمنهم الجنة وقا لما لك والشافعي ، قال تعالى ( لم يطمئن الانس قبلهم ولا جان ) وقال شيخ الاسلام ابن تيمية لم يخالف احد من طوائف المسلمين في وجود الجن وليس الجن كالانس في الحد والحقيقة فلا يكون ما اسروا به وما نهوا عنه مساويا لما على الانس في الحد والحقيقة لم يكنهم مشاركون في جنس التكليف بالامر والنهي والتحليل والتحريم بلا نزاع اعلمه بين العلماء (٣) أي فالنار التي هي دار الهوان دار كل شخص من انس وجن تعدي طوره فكفر بالله او بأحد رسله او بكتاب من كتبه او بشرع شرعه ، وافتري فيما عبد من دون الله ، فكل من كفر بالله كفرا يخرج من الملة ولم يتب فهو خالد مخلد في النار بالاجماع .

(٤) أي وكل عبد مؤمن بالله ورسوله ولو مبتدع عالم يحكم الشرع بكفره عصي ربه وتعدي حدوده بذنبه ولو كان من اكبر الكبائر غير الشرك كالقتل والزنا ومات على الاسلام ولو لم يتب لم يخلد في النار وان دخلها ليظهر من الاوزار فانه يخرج منها اما بشفاعة الشافعين او رحمة ارحم الراحمين ، يا بوار أي يهلك المعتدي اشارة الى تقبيح ما ذهبت اليه المعتزلة من القول بتخليد اهل الكبائر في النار (٥) للجنة عدة اسماء باعتبار اوصافها ومماها واحدا باعتبار الذات ، والاسم العام الجنة ، ومن جملة تلك الاسماء جنة النعيم سميت بذلك لما اشتملت عليه من انواع النعيم واللذة والسرور وقررة العيون ، والابرار جمع بر او بار وتقدم وهو كثير البر ، والبر اسم جامع للخير قال تعالى ( ان الابرار لفي نعيم ) وقال ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم ) وغيرها مما يخص الجنة باهل البر الذين هم اهل الايمان والتقوى والعمل الخالص .



- (١) مَصُونَةٌ عَنْ سَائِرِ الْكُفَّارِ  
 (٢) واجزَمَ بَانَ النَّارِ كَالْجَنَّةِ فِي وَجُودِهَا وَأَنَّهَا لَمْ تُتَفَقَ  
 (٣) فَسَأَلَ اللَّهُ النَّعِيمَ وَالنَّظَرَ لِرَبَّنَا مِنْ غَيْرِ مَا شِئْنَا غَيْرَ  
 (٤) فَانْه يَنْظُرُ بِالْأَبْصَارِ كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ وَالْأَخْبَارِ

(١) أي جنة النعيم محفوظة محمية عن جميع الكفار ، فإن الجنة لا يدخلها إلا نفس مؤمنة بالكتاب والسنة واجماع اهل السنة ، وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة « امر بلا لا ينادى في الناس لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة » وفي لفظ « مؤمنة » .

( ٢ ) أي واجزم واعتقد بأن النار وما فيها من انواع العذاب موجود الآن كالجنة وما فيها من النعيم فها موجودتان ، ولم يزل الصحابة والتابعون وسائر اهل السنة على اعتقاد ذلك ، لما ثبت بالكتاب والسنة وعلم بالضرورة من اخبار الرسل ، وانكرته طائفة من القدرية والمعتزلة ، فصار السلف يذكرون في عقائدهم ان الجنة والنار مخلوقتان ، وفي الصحيحين وغيرها من غير وجه انه عليه السلام رأى الجنة في صلاة الكسوف حتى هم ان يتناول عنقودا من عنبها ، ورأى النار فلم ير منظرا أفزع من ذلك ، وفي قصة الاسراء « دخلت الجنة فاذا فيها جنا بذلك اللؤلؤ واذا ترابها المسك » واجزم ايضا ان النار لم تطفئ اي لم تهلك وتبدل بل موجودة الآن كالجنة وما فيها ، وابدية نعيم الجنة مما علم بالاضطرار من الكتاب والسنة وكذلك النار ، وفي الصحيحين « يجاء بملوت في صورة كبش اصليح فيوقف بين الجنة والنار فيذبح ويقال يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار خلود فلا موت » وفيه عدة احاديث ، واجمع اهل السنة والجماعة على ان عذاب الكفار لا ينقطع كما ان نعيم الجنة لا ينقطع ، لما دل على ذلك من الكتاب والسنة .

( ٣ ) أي فسأل الله الكريم رب العرش العظيم النعيم المقيم في جنات النعيم ، ونسأله النظر الى وجهه الكريم من غير سابقة عذاب ولا مداغشة حساب .

( ٤ ) أي فانه سبحانه يرى بالابصار في الدار الآخرة باتفاق السلف ، كما جاء في النص القرآني في قوله ( وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ) وقال ( للذين احسنوا الحسنى وزيادة ) واعلاها النظر الى وجهه الكريم وقال ( ولدينا مزيد ) وغيرها وكما أتى في الاخبار النبوية ففي الصحيحين وغيرها « انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته » وفيها ايضا قالوا هل نرى ربنا يوم القيامة قال « نعم فهل تضادون في رؤية الشمس صحوا ليس دونها سحاب » وقد بلغت احاديث الرؤية حد التواتر ، والايمان بذلك من اصول اهل السنة والجماعة ، فيراه المؤمنون يوم القيامة عيانا بابصارهم كما يرون الشمس صحوا ليس دونها سحاب ، وكما يرون القمر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته ، وهم في عرصات القيامة ، ثم يرونة بعد دخول الجنة كما يشاء تبارك وتعالى .

لأنه سبحانه لم يحجب إلا عن الكافر والمكذب (١)

### الباب الخامس في ذكر النبوة

وذكر محمد صلى الله عليه وسلم وذكر بعض الانبياء وفضله وفضل اصحابه وأمه صلى الله عليه وسلم  
وسائر الانبياء والرسل وعظم وكرم

ومن عظيم منة السلام وأطفه بسائر الأنام  
أن أرشد الخلق الى الوصول مبيناً للحق بالرسول (٢)  
وشرط من أكرم بالنبوة حرية ذكورة كقوة (٣)

(١) أي لأن الله سبحانه لم يحجب بفتح الياء وكرم الجيم أي يحجب ذاته المقدسة من رؤيته  
الا عن الكافر بالله وعن المكذب برؤيته ، قال تعالى ( كلا انهم عن ربهم يومئذ لجوابون \* ثم انهم  
لصالوا الجحيم \* ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون ) فنؤمن بأن الله يرى يوم القيامة ولا يحاط به  
ولا يدرك لأنشك في ذلك ، ومن زعم ان الله لا يرى في الآخرة فقد كفر بالله وكذب بالكتاب والسنة  
(٢) أي ومن عظيم احسان السلام والسلام اسم من اسماء الله لسلامته من النقص والعيب فهو  
الكامل في ذاته واسمائه وصفاته ، ومن عظيم لطفه ورأفته بجميع الانام الخلق من الجن والانس  
وجميع ما على وجه الارض ان ارشد الخلق من الثقلين الى الوصول الى معرفته تعالى وعبادته وحده  
والقيام بما شرعه الذي ثمرته الفوز بالسلامة الابدية والنعيم المقيم والنظر الى وجهه الكريم ، مبيناً  
اي مظهراً وموضحاً لمنهج الحق بالرسول ﷺ ، وارسال الرسل امر ضروري للعباد لا غناء لهم عنه  
في معاشهم ومعادهم ، وحاجتهم اليه فوق حاجتهم الى الطعام والشراب ، فهم روح العالم وحياته وهم  
حجة الله على عباده ، قال تعالى ( وما كنا مغذيين حتى يبعث رسولا ) ( رسلا مبشرين ومنذرين  
لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ) ويجب الايمان بجميع الانبياء والمرسلين وتصديقهم  
فيما اخبروا وطاعتهم فيما امروا ، وان لا يعبد الله الا بما شرع على سنتهم

(٣) أي وشرط كل انسان اكرم بالنبوة من النبأ اي الخبر لانه يخبر عن الله ، او النبوة وهو  
الارتفاع لارتفاع رتبته ، حرية خبر المبتدأ لان الرق وصف لا يليق بمقام النبوة ، ذكورة لقوله  
تعالى ( وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم ) فائتتها للرجال دون النساء لاقتضاء الرسالة  
الاشتهار بالدعوة ، كقوة اي كما يعتبر فيمن اكرمه الله بالنبوة ان يكون قويا باعباء ما حمل من ثقل  
النبوة ، والقوة ضد الضعف ، والله سبحانه وتعالى اعلم حيث يجعل رسالته اصلا وميراثا فليس كل احد  
اهلا ولا صالحا لتعمل رسالته بل لها محال مخصوصة لا تليق الا بها ولا تصلح الا لها والله اعلم بهذه المحال  
منكم ، ولكن جرت عادة الله في ارسال الرسل انه لم يبعث نبيا ولا رسولا الا رجلا حرا قويا =



ولا تُنَالُ رُتَبَةُ النُّبُوَّةِ بالكسب والتهذيب والفتوة (١)  
 لكنها فَضْلٌ من المولى الاجل لمن يشاء من خلقه الى الاجل (٢)  
 ولم تزل فيما مضى الانبياء من فضله تأتي لمن يشاء  
 حتى أتى بالخاتم الذي ختم به وأعلانا على كل الأمم (٣)

= في اشرف منسب امته حسن الخلق والخلق ليسهل عليه تحمل الخلق ، من اشرف افراد النوع الانساني من كمال العقل والذكاء والفطنة وقوة الرأي ، قال تعالى ( الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ) (١) أي ولم تعط منزلة النبوة بالكسب والاجتهاد وتكلف انواع العبادات ولا بالتهذيب تنقية البدن وتصفية الاخلاق والاتصاف بالفضائل ؛ ولا بالفتوة وكرم النفس وتخليصها من الاوصاف المذمومة الى الاوصاف المدوحة .

( ٢ ) أي لكن النبوة وكذا الرسالة فضل من الله المولى الاجل سبحانه وتعالى ، يؤتيه لمن يشاء اي يكرم بالنبوة من خلقه من اصطفاه لها ( الله اعلم حيث يجعل رسالته ) فلا يبلغها احد بعلمه ولا يستحقها بكسبه ولا ينالها عن استعداد ولايته ، ومن زعم انها مكتسبة فهو زنديق يخاف للكتاب والسنة ، فان محمداً ﷺ خاتم النبيين ، الى الاجل اي ان النبوة فضل من الله بمن بها على من يشاء وكان ذلك ممتداً من آدم الى ان بعث الله خاتم النبيين محمداً ﷺ .

( ٣ ) أي ولم تزل الانبياء في الزمن الذي مضى من الازمان من فضل الله ولطفه تأتي بابلاغ الشرائع وإيضاح السبل لمن يشاء من الامم الماضية والقرون الحالية ، فلم تخل الارض من داع يدعو الى الله من لدن آدم الى ان بعث محمداً ﷺ الذي ختم الله به النبيين والمرسلين واكمل به الدين ، قال تعالى ( ما كان محمداً اياً احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ) وفي الصحيحين عنه قال « وانا خاتم النبيين » فلانني بعده ﷺ ، وأعلانا اي معشر امم هذا النبي الكريم على كل الامم الماضية قال تعالى ( كنتم خير امة اخرجت للناس ) ( وكذلك جعلناكم امة وسطا ) اي عدلا خيارا وجعل علماءهم كانبيا بني اسرائيل يحفظون ما أتى به هذا النبي الكريم ويبلغونه امته تقوم بهم حجة الله على خلقه ، وفي الصحيحين « لا يزال اناس من امتي ظاهرين حتى يأتيهم امر الله وهم ظاهرون » يعني بالحجة واللسان والسيف والسنان ، ولمسلم وغيره « لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي امر الله وهم على ذلك » وفي الصحيحين « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة » وفيها ايضاً « اما ترضون ان تكونوا ربيع اهل الجنة » فكبرنا ، ثم قال « اما ترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة » فكبرنا ثم قال « اني لأرجو ان تكونوا شطر اهل الجنة » واول من يدخل الجنة من الامم امته ، وهم اسبق الامم خروجا من الارض ، والى ظل العرش ، والى القضاء ، والجواز على الصراط ، وعنه ﷺ « اتم موفون سبعين امة اتم خيرها واكرمها على الله » صححه احمد وغيره .

فصل في بعض خصائص النبي الكريم والرسول السيد العظيم  
نبينا محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم التي اختصه الحق بها جل شأنه  
من دون سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام

وخصه بذلك كالمقام وبعثه لسائر الأنام  
ومعجز القرآن كالمعراج حقاً بلا مين ولا اعوجاج (١)

(١) اي خصه دون سائر الانبياء بكونه ختم به النبوة والرسالة فلا نبى بعده ، لقوله ( وخاتم النبيين ) فلا تبتدأ نبوة ولا تشرع شريعة بعده ، وزول عيسى عليه السلام لا ينافي ذلك فانه لا يتعبد الا بشريعته ، فهو خليفة له صلى الله عليه وسلم ، وحاكم من حكمه ، والثانية ما خصه الله به من المقام المحمود وهو الشفاعة العظمى في اهل الموقف ليقتضى بينهم ، والثالثة ما خصه الله به ببعثة نبيا ورسولا لجميع الانام من الثقلين قال تعالى ( قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ) والرابعة ما خصه الله به من معجزة القرآن الذي اذعن له الثقلان واعترف بالمعجز عن الاثيان باقصر سورة منه اهل الفصاحة والبلاغة والبيان ، والخامسة المعراج الى سدرة المنتهى قال تعالى ( سبحان الذي اسرى بعبيده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ) ثم عرج به الى السماء حتى دنا من الجبار جل جلاله فكان قاب قوسين او ادنى ، حقا اي حتما بلا كذب ولا ريب ، ولا اعوجاج اي غير مستقيم بل اسرى ببذنه صلى الله عليه وسلم وروحه جميعا يقظة لامنا ما باتفاق جمهور اهل السنة لما دل عليه الكتاب والسنة ، وفي الصحيحين وغيرها « بينا انا نائم في الحطيم » او قال « في الحجر اذ اتاني آت فجعل يقول لصاحبه شق ما بين هذه الى هذه من ثغرة نخره الى شعرته فاستخرج قلبي فأتيت بطست من ذهب مملوءة ايمانا وحكمة فغسل قلبي ثم حشي » وفي لفظ « فافرغه في صدره وملاؤه علما وحكما وبقينا واسلاما ثم اطبقه ثم اتى بدابة دون البغل وفوق الحمار وهو البراق يقع خطوه عند اقصى طرفه فحملت عليه » ولما اراد العروج الى السماء بعد وصوله الى بيت المقدس اتى بالمعراج يشبه السلم ، وصحت الاحاديث انه نصب له فارتقى فيه الى السماء وفرضت عليه الصلوات الخمس ، وثبت له صلى الله عليه وسلم من الخصائص غير هذه كقوله « اعطيت خمسا لم يعطهن احد من الانبياء قبلي ، نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا ، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي واعطيت الشفاعة ، وكاف النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس كافة » وغير ذلك واقتصر المؤلف على بعض المهم لانها افردت بالتأليف .



فكم حياه ربه وفضله وخصه سبحانه وخوله (١)

### فصل في التنبيه

على بعض معجزاته وهي كثيرا جدا

ومعجزات خاتم الأنبياء (٢) كثيرة تنجل عن إحصائي (٣)

منها كلام الله معجز الوري (٤) كذا انشقاق البدر من غير امتراء (٥)

(١) أي فكم حياه الله أي اعطاه من مكرمة ، وكم فضله على غيره بمزية من المزايا التي لا تحصى وكم خصه بخصوصية ، وخوله بمقتى اعطاه ، والمعنى ان الله سبحانه خص نبيه بخصائص كثيرة ومزايا جليلة حتى عدها بعض متأخري الحفاظ الى ثلاثمائة ، وقال بعضهم الحق عدم حصرها ،

(٢) المعجزة اسم فاعل مأخوذة من المعجز المقابل للقدرة ، ومعجزة النبي ما اعجز به الخصم عند التعدي ، وقال شيخ الاسلام ابن تيمية يسميها النظائر ومعجزات وتسمى دلائل النبوة واعلام النبوة ونحو ذلك ، واذا سميت بها آيات الانبياء كانت ادل على المقصود من لفظ المعجزات ، ولم يكن لفظ المعجزات موجودا في الكتاب ولا في السنة .

(٣) أي عن عددي وحفظي لكثرة افرادها وتنوعها من الاقوال والافعال التي ماسقت لنبي من الانبياء ولم يبلغ احد منهم ما بلغه ﷺ من اعلام نبوته ، ولم يؤت احد منهم آية او فضيلة الا وله ﷺ مثلها وزيادة ، وهو دليل على مزيد التشريف والتكريم والاهتمام بشأنه ، وبالجملة فدلائل نبوة نبينا محمد ﷺ لا تحصر ، فان القرآن وهو معجزة من معجزاته قد احتوى من الاعجاز على ما لا يحصى كثرة حتى بلغها العلماء الى ألوف كثيرة بل كل آية او آيات منه بعددها وقدرها معجزة ثم فيها نفسها معجزات .

(٤) أي من دلائل نبوته ﷺ كلام الله المنزل على النبي ﷺ اعجز الخلق جميعهم انفسهم وجنهم اولهم وآخرهم ، فهو معجز بنفسه ليس في وسع البشر الاتيان بهرة من مثله .

(٥) أي وكذا من غرر دلائل نبوته ﷺ انشقاق البدر أي القمر وهو احد الكواكب السيارة ، من غير امتراء أي من غير شك ولا جدال قال تعالى ( اقربت الساعة وانشق القمر ) قال ابن عباس اجتمع المشركون الى الرسول ﷺ فقالوا ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين فقال « ان فعلت تؤمنوا » قالوا نعم فسأل الله ان يعطيه ما سألوه فانشق فرقتين فقال « امهدوا » وذلك بمكة قبل الهجرة ، وفي الصحيحين من حديث انس ان اهل مكة سألوه ان يريهم آية فاراهم القمر شقتين حتى رأوا حراء بينهما ، وفيها من حديث ابن مسعود انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين =

## فصل في ذكر فضيلة نبينا وأولى العزم

وغيرهم من النبيين والمرسلين ( صلى الله عليهم وسلم أجمعين )

وأفضل العالم من غير أمترأ نبينا المبعوث في أم القرى (١)

==فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله ﷺ « اشهدوا » فثبت الشقاقة بنص القرآن والسنة وهذا من خصائصه ﷺ دون النبيين ، وفي هاتين الآيتين الباهرتين كفاية عما سواهما ، والا فدلائل نبوته ﷺ لا تحصى ونفس صورته الشريفة الباهرة وطلعته الظاهرة وسمته ودله يدل العقلاء على نبوته ، قال نبطويه ( يكاد زيتها يضيء ) هو مثل ضربه الله له يقول يكاد منظره يدل على نبوته وإن لم يزل قرآنا ، كما قال ابن رواحة :

لوم تكن فيه آيات مبينة كانت بديته تأتيك بالخبر

قال شيخ الاسلام ابن تيمية آياته ﷺ المتعلقة بالقدرة والفعل والتأثير انواع ، منها ما هو في العالم العلوي كالشفاق القمر وحراسة السماء بالشهب ، ومعرأجه الى السماء ، ومنها ما هو في الجو كاستسقائه واستصحائه وطاعة السحاب له في حصوله وذهابه ، ومنها تصرفه في الحيوانات الانس والجن والبهائم ومنها تصرفه في الاشجار والاحجار والخشب ، ومنها تأييده ملائكة السماء ، ومنها كفاية الله اعداءه وعصيته من الناس ، ومنها اجابة دعائه ، ومنها اعلامه بالمغيبات الماضية والمستقبلية ، ومنها تأثيره في تكثير الماء والشراب والطعام والثمار وغير ذلك من دلائل نبوته واعلام رسالته ومعجزاته الظاهرة وآياته الباهرة اهـ . فمن ظهرت المعجزة على يده وهي مما لا يقدر عليه البشر وقارن ظهورها دعوى النبوة علم بالضرورة ان الله ما اظهرها الا تصديقا لمن ظهرت على يده .

( ١ ) أى وافضل العالم العلوي والسفلي من ملك وبشر وجن في الدنيا والآخرة في سائر خلال الخير وخصال الكمال ، من غير أمترأ أى شك وريب ، نبينا محمد ﷺ المبعوث الى جميع الثقلين الجن والانس ، في أم القرى مكة المشرقة قال تعالى ( لننذر أم القرى ومن حولها ) سميت أم القرى لانها اقدمها او لانها قبلة يؤمها جميع الناس او لانها اعظم القرى شأننا ، وانما كان افضل الخلق لان الله ايده بآيات والدلالات ، واشهر الكرامات ، وامته ازكى الامم وشريعته اتم الشرائع ، وصفاته اكمل الصفات ، واخلاقه احسن الاخلاق ، واقسم الله بحياته بقوله ( لعمر ك ) وقرن اسمه باسمه في التشهد والاذان وقال عليه السلام « انا سيد ولد آدم ولا خرف واول من ينشق عنه القبر واول شافع واول شفيع » رواه مسلم والترمذي « انا خطيبهم وانا مبشرهم لواء الحمد بيدي وانا اكرم ولد آدم على ربي ولا خرف » قال رسول الله ﷺ افضل الخلق بلا خفاء ولا نزاع ﷺ وعلى سائر الانبياء والمرسلين .



وبعد الأفضل أهل العزم (١) فالرسل ثم الأنبياء بالجزم (٢)

فصل فيما يجب للأنبياء عليهم السلام

وما يجوز عليهم وما يستحيل في حقهم

وأن كل واحد منهم سليم من كل ما نقص ومن كفر عصم (٣)  
كذلك من إفك ومن خيانة لو صفهم بالصدق والأمانة (٤)

(١) أي وبعد النبي ﷺ الأفضل من سائر الخلق ألوا العزم من الرسل إبراهيم وموسى وعيسى ونوح، وخامسهم نبينا محمد ﷺ، قال تعالى ( وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم ) وأفضلهم الخليل بعد نبينا محمد ﷺ.

(٢) أي فيلزم في الأفضلية سائر الرسل الكرمين بالرسالة، ثم الأفضل بعد الرسل الأنبياء عليهم أفضل الصلاة والسلام، وهم متفاوتون في الفضيلة قال تعالى ( تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ) فيجب اعتقاده تفصيلاً فيما علم منهم تفصيلاً وإجمالاً فيما علم منهم إجمالاً، بالجزم الشديد والقطع المفيد للحكم المذكور من غير شك كما فضل بعضهم على بعض بالشرائع والكتب والأمم.

(٣) أي وأن كل واحد من الأنبياء الكرام والرسل العظام سليم وتزده عن كل نقص يؤدي إلى الأضرار والدناءة والذي عليه أهل التحقيق أن الرسل معصومون من الكبائر وأما الصغار فقد تقع منهم والكتاب والسنة يدلان على ذلك لكن لا يقرون عليها بل يوقفون للتوبة منها، قال شيخ الإسلام واتفقوا على العصمة من الإقرار على الذنوب مطلقاً لأن وقوع الذنب إذا لم يقر عليه لم يحصل منه تنفير ولا نقص فإن التوبة النصوح يرفع بها صاحبها أكثر مما كان أولاً، وإن كل واحد منهم من كفر عصم بعد النبوة باتفاق السلف، والعصمة المنعة، وقال المصنف عصم قبل النبوة وبعدها اه وقد اتفق السلف على جواز بعثة رسول لم يعرف ما جاءت به الرسل قبله من أمور النبوة والشرائع، والرسل قبل الوحي لا تعلم هذا فضلاً عن أن تقر به، فعلم أن عدم هذا العلم والإيمان لا يقدح في نبوتهم بل الله إذا نبأهم علمهم ما لم يكونوا يعلمون، ومن نشأ بين مشركين جهلاء لم يكن عليه نقص ولا غضاظة إذا كان على مثل دينهم إذا كان معروفاً عندهم بالصدق والأمانة، وفعل ما يعرفون وجوبه واجتناب ما يعرفون قبحه، ولم يذكر عن أحد من المشركين أنه عد هذا قادحاً في نبوتهم، ولو ذكره للرسل أقالوا كنا كغيرنا لم نعرف إلا ما وحي به إلينا، وإنما اتفق المسلمون على أن الأنبياء معصومون فيما ينافونه عن الله فلا يستقر في ذلك خطأ ولكن هل يصير منهم ما يستدركه الله فينسخ ما يلقي للشيطان قال شيخ الإسلام ابن تيمية المأثور عن السلف يوافق القول بذلك.

(٤) أي كذلك كل واحد من الأنبياء والمرسلين قد عصم من إفك أي من كذب، فإن الأنبياء معصومون من الكذب ومعصومون من الخيانة، لوجوب وصفتهم عليهم الصلاة والسلام بالصدق =

وجائز في حق كلِّ الرُّسُلِ النومُ والنكاحُ مثلُ الأكلِ (١)

فصل في ذكر الصحابة الكرام رضى الله عنهم

وليس في الأمة بالتحقيق في الفضل والمعروف كالصديق (٢)

= الذى هو ضد الكذب، وبالأمانة التى هى ضد الخيانة، والضدان لا يجتمعان، فالصدق واجب في حقهم عقلاً وشرعاً، قال تعالى (ولو تقول علينا بعض الأقاويل \* لأخذنا منه باليمين \* ثم لقطعنا منه الوتين) واجتبت الأمة على أن ما كان طريقه الإبلاغ فلا أنبياء معصومون فيه من الأخبار عن شيء منه بخلاف ما أمرهم الله به، فيجب على الخلق الإقرار بما جاؤا به جملة وتفصيلاً، وهو موجب تحقيق الشهادة فمن شهد أن محمداً رسول الله شهد أنه صادق فيما يخبر عن الله فإن هذا حقيقة الشهادة بالرسالة، إذا كان كاذباً ليس برسول فيما يكذب به، ومعلوم بالضرورة أنهم معصومون من الكتمان كما أنهم معصومون من الكذب.

(١) أى وجائز عقلاً وشرعاً في حق كل الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام النوم، والنوم رحمة من الله لعباده لتسترخ أبدانهم عند تعبهم، وهو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع معرفة الأشياء، لا كمن نبينا محمد ﷺ كان تنام عينه ولا ينام قلبه، ومثل النوم الجلوس والمشي والبكاء والضحك وما هو من خواص البشرية الباطنة، والنكاح والتسرى ونحو ذلك مثل الأكل والشرب قال تعالى (وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) وقال عليه السلام لما أخبر عن أولئك النفر الذين قال أحدهم أنا أقوم ولا أنام وقال الآخر أنا أصوم ولا أفطر وقال الآخر أنا لا أكل اللحم وقال الآخر أنا لا أتزوج النساء قال ﷺ «ولكنى أنام وأفطروا كل اللحم وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني».

(٢) ال للعهد الذهني أى ليس في هذه الأمة بالتحقيق الثابت المنصوص في الفضل بجميع أنواع الفضائل والشجاعة والعلم وكمال العقل وبذل المعروف وغير ذلك من مكارم الأخلاق كإبي بكر بن عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة الصديق رضى الله عنه، أول الناس إيماناً بالنبي ﷺ وتصديقاً له، صحبه من حين أسلم إلى أن توفى، وشهد معه الشاهد كلها، وكان خليفته الراشد، ومناقبه أشهر من أن تذكر، أفضل الناس بعد الأنبياء بإجماع أهل السنة والجماعة، قال تعالى (وسيجزيها الاتقى الذى يؤتى ماله يتركى) وحكى ابن الجوزى الإجماع أنها نزلت في حقه، وتثنى ماله على رسول الله ﷺ، ولما قيل له من أحب الناس إليك قال «أبو بكر» وقال «لو كنت متخذاً من امتي خليلاً لآخذت أبا بكر خليلاً» توفى رضى الله عنه وله ثلاث وستون وكانت خلافته سنتين وأشهرًا، ودفن بجانب النبي ﷺ.



وبعد الفاروق من غير افتراء (١) وبعده عثمان فترك المراء (٢)

وبعد فالأفضل حقيقة فاشمع متى نظامي للبطين الأنزع

مجدد الأبطال ماضي العزم مفرج الأوجال وافي الحزم (٣)

وافي الندى مبدى الهدى مردى العدى

مجلي الصدى ياويل من فيه اعتدى (٤)

(١) أي وبعد أبي بكر في الأفضلية المحدث اللهم عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب الفاروق رضي الله عنه ، سمي فاروقا لأن الله فرق به بين الحق والباطل ، أو لأنه أعلن بالإسلام والناس يخفونه ، أسلم في السادسة من البعثة وله سبع وعشرون سنة ، قال ابن مسعود : ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر ، وفي الصحيح أنه عليه السلام قال « ان يكن في امتي محدثون فعمرو » وقال « لو لم ابعث فيكم لبعث عمر » وفي فضله أحاديث كثيرة ، ولي الخلافة بعد الصديق سنة ثلاث عشرة ، وقام أتم قيام وفي أيامه كانت فتوح الأمصار وكان أفصل هذه الأمة بعد الصديق باجماع السلف ، من غير افتراء أي كذب ، مات شهيداً طعنه أبو لؤلؤة في المسجد سنة ثلاث وعشرين ودفن في الحجرة النبوية بحسب أبي بكر مع النبي ﷺ .

(٢) أي وبعد أمير المؤمنين عمر في الأفضلية عثمان بن عفان بن الحارث بن أمية بن عبد شمس ابن عبد مناف ، ولد في السادسة من النفيل ، وأسلم قديماً ، وهاجر الهجرتين ، وتزوج بنتي رسول الله ﷺ ، فسمى فلان النورين ، وجمع القرآن ، وجهز جيش العمرة ، ولي الخلافة بعد عمر باجماع الصحابة ، فترك المراء أي الجدال ، وفضائله أكثر من أن تحصر ، استشهد في داره سنة خمس وثلاثين وله بضع وثمانون .

(٣) أي وبعد عثمان فالفضل الشامخ باتفاق السلف ، حقيقة أي في حقيقة الأمر لعلي بن أبي طالب ابن عم رسول الله ﷺ وزوج ابنته فاطمة الزهراء ، فاسمع نظامي هذا الذي ادرجت في عقيدة السلف ، للبطين أي العظيم البطن ، الأنزع المنحصر شعر رأسه مما فوق الجبين ، وكان رضي الله عنه أنزع الشعر له بطن ، مجدد الأبطال جدله صرعه أي ملقى الأبطال على الأرض جمع بطل الشجاع ، وكان قتل من الأبطال عدة ، منهم الوليد ، ومرحب وغيرها ، ماضي العزم إشارة الى شدة قوته ، ومضى في الأمر نفذ ، والعزم الجد والصبر ، مفرج أي كاشف ، الأوجال الهموم والغموم في المواقف الصعبة ، وافي الحزم إشارة الى وقور عقله ، والحزم ضبط الرجل أمره .

(٤) أي كثير السخاء مظهر العلوم والفهوم مهلك أعدائه ومنانهم ومنيل الصدى أي العطش ، والأولى جالي والمراد كاشف الكرب ، ياويل دعاء بالحزن والهلاك ، لأنسان في أمير المؤمنين علي رضي الله عنه اعتدى بانتقاصه وهضم حقوقه ، أو غلافه ، ومناقبه وفضائله شهيرة ، بايعه الناس =

حُبُّهُ كَحُبِّهِمْ حَتَّى وَجِبَ وَمَنْ تَعَدَّى أَوْ قَلَى فَقَدْ كَذَبَ (١)  
وَبَعْدُ فَالْأَفْضَلُ بَاقِي الْعَشْرَةِ (٢)

= بالمدينة بعد قتل عثمان رضي الله عنها ، واتفق السلف على فضله وخلافته بعد عثمان ، واقرؤا بان معاوية رضي الله عنه ليس كفؤا لعلي في الخلافة ، ولا يجوز ان يكون معاوية خليفة مع امكان استخلاف علي لسابقته وعلمه ودينه وشجاعته وسائر فضائله ، ولما قتل عثمان لم يبق لها معين الا علي وانما وقع ما وقع بسبب قتل عثمان فرأى علي ان هؤلاء شوكة وهم خارجون عن طاعته فقام ليردوا الى الواجب ، وهم رأوا ان عثمان قتل مظلوما ، وقتلته في عسكر على وهم غالبون لهم شوكة ، وعلى يحلف وهو البار الراشد بلا عيب ان لم يقتله ولا رضي بقتله ولم يمالىء على قتله ، وهذا معلوم بلا زيب ، ثم ان طلحة والزبير رضي الله عنهما خرجا الى مكة وسارا بعائشة رضي الله عنها الى البصرة ، فخرج علي رضي الله عنه الى العراق ، ولم يقصدوا القتال ابتداء ، وانما صارت وقعة الجمل بغير اختيار ، وكانوا قد اتفقوا على المصالحة ، واقامة الحدود على قتلة عثمان رضي الله عنه فتواطأت القتل على اقامة للفتنة ، فحملوا على طلحة والزبير واصحابها ، فحملوا هم دفعوا عنهم ، واشعروا مليا انما حمل عليه ، فحمل على دفعه عن نفسه ، وكان كل منهم قصده دفع الصيال لا ابتداء القتال وكذلك خرج معاوية رضي الله عنه ومن معه من اهل الشام فالتقوا بصفين ، وقتل عمار وكان مع علي ، وقد قال فيه النبي ﷺ « تقتلك الفئة الباغية » وان كانوا لم يقصدوا القتال ابتداء ، وانما اثاره اهل الفتنة ، وعلى ومعاوية رضي الله عنهما اطلب لكف الدماء من اكثر المقتلين ، لكن غلبا في ما وقع ، والفتنة اذا نارت عجز الحكماء عن اطفاء نارها ، واتفق السلف ان الخليفة بعد رسول الله ﷺ ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ، ومعاوية رضي الله عنه مجتهد مخطئ ، وسابقته وفضائله مشهورة .

( ١ ) اي فحب امير المؤمنين علي رضي الله عنه كحب الخلفاء الراشدين ابى بكر وعمر وعثمان حتما وجب على جميع الامة باتفاق الائمة ، ومن تعدى في حبه او لم يقل بفضل الخلفاء على ترتيب الخلافة او قلام اي بعضهم او واحدا منهم فقد كذب في كل واحدة من الخصلتين من تعديه في الحب او بغضه لهم او لاحدهم رضي الله عنهم اجمعين .

( ٢ ) اي وبعد الخلفاء الراشدين فالأفضل من سائر الصحابة باقى العشرة المشهود لهم بالجنة وتوفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض ، وروى الترمذى وابو داود وغيرهما انه ﷺ قال « ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن ابى وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وابو عبيدة ابن الجراح في الجنة » وفي هذا المعنى احاديث كثيرة ، واحد السنة طلحة بن عبيد الله ابن عثمان بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ، اسلم قد نما وشهد المشاهد كلها غير بدر ، وثبت مع النبي ﷺ يوم احد =



فَأَهْلُ بَدْرٍ ثُمَّ أَهْلُ الشَّجَرَةِ (١)

= ووقاه بيده وشملت أصبعه ، وجرح يومئذ أربعة وعشرين جراحة وسماه النبي ﷺ طلحة الخير  
وقتل في وقعة الجمل وله أربع وستون ، الثاني الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي  
حواري رسول الله ﷺ وأمه صفية عمة رسول الله ﷺ أسلم قديماً وهاجر الهجرةتين وشهد المشاهد  
كلها أول من سل السيف في سبيل الله ، وثبت يوم أحد وقتل في وقعة الجمل وله أربع وستون  
لثالث سعد بن أبي وقاص مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة ، أسلم قديماً أول من رمى بهم  
في سبيل الله وشهد المشاهد كلها قال له النبي ﷺ يوم أحد « أرم أرم فذاك أبي وأمي » مات بقصره في  
المعيق ودفن بالبقيع سنة إحدى وخمسين وله بضع وسبعون ، الرابع سعيد بن زيد بن عمرو بن ثعلبة بن  
عبد العزى ، أسلم قديماً وشهد المشاهد كلها غير بدر ، فاته كان مع طلحة يطلبان خبر عير قريش  
وضرب لها بسهميهما مات بالمعيق ودفن بالمدينة سنة إحدى وخمسين ، وله بضع وسبعون ، الخامس  
عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف ابن عبد الحارث ابن زهرة أسلم قديماً وهاجر الهجرةتين ، وشهد  
للمشاهد كلها وثبت يوم أحد وجرح عشرين جراحة أو أكثر وعرج ، مات سنة اثنتين وثلاثين وله  
اثنان وسبعون ، السادس أمين الأمة أبو عبيدة عامر بن عبد الله ابن الجراح بن هلال بن أهيب  
ابن ضبة بن الحارث بن فهر هاجر إلى الحبشة الهجرة الثانية وشهد المشاهد كلها وثبت يوم أحد  
وتزع الخلقين اللتين دخلتا في وجه رسول الله ﷺ من خلق القفر فوقت ثناباه مات في طاعون  
عمواس بالاردن سنة ثمان عشرة .

( ١ ) أي وبعد العشرة الذين يلونهم في الأفضلية أهل غزوة بدر العظمى وهي البطشة الكبرى  
ويوم الفرقان ، لأن الله فرق فيها بين الحق والباطل وأعز فيها أهل الإسلام ، وقع عبدة الأصنام وبدر  
قرية مشهورة على نحو أربع مراحل من المدينة وكانت وقعة بدر نهار الجمعة لسبع عشرة خلعت من  
رمضان من السنة الثانية من الهجرة ، وكان عدة المسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً والمشركون ألف  
وزيادة ، واستشهد من المسلمين أربعة عشر رجلاً ، وقتل من الكفار سبعون وأسر سبعون وفي  
الصحيح « أن الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » وأخرج أحمد بسند صحيح  
من حديث جابر « أن يدخل النار رجل شهد بدرًا أو الحديبية » وقوله ثم أهل العجرة .

أي ثم بعد أهل بدر في الأفضلية أهل بيعة الموضون تحت الشجرة سمرة بالحديبية سميت بدر  
هناك على صوحة من مكة ، وأمر عمر رضي الله عنه بقطع تلك الشجرة وأخفاء مكانها خشية الافتتان  
بها لما بلغه أن فاساً يذهبون إليها فيصلون تحتها ويتركون بها ، وقال كان رحمة من الله يعني أخفاءها  
وجيب البيعة أن قريشاً لما منعت رسول الله ﷺ من دخول المسجد الحرام بعث عثمان لهم ليخبرهم  
أنهم إنما جاءوا للعمرة وأمره أن يدعوهم إلى الإسلام ثم بلغه أنهم قتلوه فدعا الناس إلى البيعة ، وقال  
لا نبرح حتى نتأجر القوم فبايعوه وكانوا ألفاً وأربعمائة ثم تبين كذب الخبر وقدم عليه عثمان ووقع  
بالصلح على أن يرجع ويعتمر من العام المقبل وذلك سنة ست فرجع ثم اعتمر حمرة للقضية .

وقيل أهل أحد المقدمة والاول اولى للنصوص المحكمة (١)  
وعائشة في العلم مع خديجة في السابق فافهم نكتة النتيجة (٢)

( ١ ) اى وقيل اهل غزوة جبل احد المقدمة في الزمن وفي الافضلية على اهل البيعة ، والاول وهو تقديم اهل البيعة في الافضلية على اهل غزوة احد اولى واحق لورود النصوص المحكمة من الكتاب والسنة ، وكانت غزوة احد سنة ثلاث ؛ سمي احد التوحده عن الجبال ؛ بينه وبين المدينة اقل من فرسخ في شماليها الى الشرق ، وفي الصحيح من حديث ابى هريرة « احد جبل يحبنا ونحبه » وسبب الغزوة لما قتل الله من قتل من الكفار يوم بدر سارت قريش ومن تابعها حتى وصلوا الى احد وخرج عليهم رسول الله ﷺ واقتل الفريقان وهزم المشركون ، ثم وقع في المسلمين هزيمة بسبب مخالفة امر رسول الله ﷺ لبيعضهم ان لا يبرحوا ، وقد عفا الله عنهم بنص القرآن ، واستشهد من المسلمين سبعون منهم حمزة وفيهم انزل الله ( ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون ) وفي صحيح مسلم انه عليه السلام اذا زارهم يقول « السلام عليكم بما صبرتم فنعيم عقبي الدار » وقتل من المشركين ثلاثة وعشرون ؛ واما اهل الشجرة فقد وردت النصوص المحكمة في فضلهم قال تعالى ( لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة ) وبذلك حصل الفتح والخير الكثير ، والمراد بالفتح صلح الحديبية والذين بايعوه هم الذين فتحوا خيبر ثم حصل فتح مكة في السنة الثامنة .

( ٢ ) اى وعائشة الصديقة بنت الصديق ام المؤمنين وحبية رسول رب العالمين ، عقد عليها وهى بنت ست او سبع وبنى بها وهى بنت تسع ، وتوفيت بالمدينة سنة ثمان وخمسين رضى الله عنها وارضاهها فضل نسائه ﷺ في العلم والفقه وحمل الدين وتبليغه الى الامة ؛ فلم امن الفضل في ذلك ما ليس غيرها من سائر ازواجه ، مع خديجة بنت خويلد بن اسد بن عبدالمزى تزوجها ﷺ وهو ابن خمس وعشرين وامننت به وصدقته ونصرته وكانت له وزير صدق ؛ وتأثيرها في اول الاسلام وقيامها في الدين لم تشركها فيه عائشة ولا غيرها من امهات المؤمنين ؛ فهى افضل نساء النبي ﷺ في السابق الى الاسلام وموازرة رسول الله ﷺ ؛ فافهم فهم تحقيق وادمان ؛ نكتة النتيجة اى اثر فائدة الخلاف ، والناج ان خديجة افضل بحسب السابق والموازرة ، وعائشة بالعلم ومحبة الرسول ﷺ وتفضيلها على سائر ازواجه ، وفي الصحيحين « ان الله بعث الى خديجة بالاسلام وبشرها ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب » وعائشة سلم عليها جبرئيل على لسان رسواله ﷺ ولم يتزوج بغيرها ، وقال « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » وانزل في برائتها آيات تتلى الى يوم القيمة وشهد بانها من الطيبات ، ومناقبها وسائر ازواج النبي ﷺ كثيرة شهيرة



## فصل في ذكر الصحابة الكرام

بطريق الاجمال وبيان مزاياهم على غيرهم والتعريف بما يجب لهم

وليس في الأمة كالصحابة في الفضل والمعروف والاصابة<sup>(١)</sup>  
فانهم قد شاهدوا المختار وعينوا الاسرار والانوارا<sup>(٢)</sup>  
وجاهدوا في الله حتى باننا دين الهدى وقد سما الاديانا<sup>(٣)</sup>

(١) أي وليس في الأمة المحمدية المفضلة على سائر الامم كالصحابة الكرام العدول بنص الكتاب العزيز والسنة المتواترة واجماع الائمة وسائر السلف ، فهم الذين فازوا بصحبة خير البرية قال الله تعالى خطابا لهم ( كنتم خير امة اخرجت للناس ) وقال ( محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من اثر السجود ) الآية فليس في سائر الاممة مثل الصحابة في الفضل لما في الصحيحين « لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو انفق احدكم مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه » وفيها « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » وليس في الاممة كالصحابة في المعروف وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب اليه والاحسان الى الناس ، وليس في الاممة ايضا كالصحابة في الاصابة للحكم المشروع ، فهم احق الاممة باصابة الحق والصواب ، فهم سادات الاممة وقدوة الائمة ، واعلم الناس بكتاب الله وسنة نبيه ، شاهدوا التنزيل ، وعرفوا التأويل ، قال ابن مسعود من كان متأسيا فليتأس باصحاب رسول الله ﷺ فانهم ابر هذه الاممة قلوبا واعمقها علما واكلها تكلفا قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ولاقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوا آثارهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم ، ومن نظر في سيرتهم بعلم وبصيرة ومامن الله به عليهم من الفضائل علم يقينا انهم خير الخلق بعد الانبياء لا كان ولا يكون مثلام وانهم الصفوة من قرون هذه الاممة التي هي خير الامم واكرمها على الله

(٢) أي فان الصحابة رضى الله عنهم قد شاهدوا المختار من سائر الانام محمدا عليه افضل الصلاة والسلام وصحبوه ، وعينوا في صحبتهم له الاسرار القرآنية ، وعلموا التنزيل واسبابه ، وعينوا الانوار المشرقة من الكتاب والسنة ، فهم اسعد الاممة بالفضل واصابة الصواب ، واجدر بفقهاء السنة والكتاب .

(٣) أي واجاهدوا في سبيل الله لاعلاء كلمة الله حتى ظهر دين الاسلام الذي به الهدى والدلالة والفوز والفلاح وقد علا على سائر الاديان ، فسائر الاديان غيره منسوخة ، وكل عبادة لم يأت بها فباطل قال تعالى ( ومن يبتغ غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه )

وقد أتى في مُحْكَمِ التَّنْزِيلِ      من فَضْلِهِمْ ما يَشْفِي من غَلِيلٍ <sup>(١)</sup>  
 وفي الأحاديثِ وفي الآثارِ      وفي كَلامِ القَوْمِ والأشعارِ  
 ما قد رُبَّما من أن يُحِيطَ نَظْمِي      عن بعضه فاقنَعْ وخُذْ عن عِلْمِ <sup>(٢)</sup>  
 واحذر من الخوضِ الذي يَذِرُ      بِفَضْلِهِمْ مما جَرى ، لو تَدْرَى  
 فانه عن اجتِهَادٍ قد صَدَرَ <sup>(٣)</sup>      فاسَلِمَ أَذَلَّ اللهُ من لَهِم هَرَّ <sup>(٤)</sup>

( ١ ) أى بطنيء حرارة الجهل قال تعالى ( وكذلك جعلناكم أمة وسطا ) أى عدلا خيارا ( لتكونوا شهداء على الناس ) وقال ( وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم ) وغير ذلك من الآيات

( ٢ ) أى وقد أتى في الأحاديث للنبوية وفي الآثار السلفية وفي كلام الأئمة من المحدثين والفقهاء وصائر أهل العلوم الشرعية وفي الأشعار المرصية من العرب والمولدين من مدحهم والثناء عليهم ما قد زاد من أن يحيط نظمه في هذه الأرجوزة الوجيزة عن بعضه فضلا عن غالبه وكله ، فاقنع بما أهدى إليه وما أوردناه من الأدلة وخذ ذلك واعتمد عليه عن علم ويقين والقنوع الرضا باليسير

( ٣ ) أى واحذر امر من الحذر الذي هو التحرز من الخوض المفضي إلى التآيين الذي قد يزرى ويحط من فضله المعلوم بالكتاب والسنة من الاختلاف الذي جرى بينهم لو كنت تدري غب ذلك الخوض المفضي إلى الحق على أصحاب رسول الله ﷺ وأيس في ذلك ما ينتفع به في الدين وإنما لك من أعظم الذنوب فانهم خير القرون وهم السابقون الأولون ؛ وذلك فيما جرى بين علي ومعاوية وبعدهما فان النزاع والقتال الذي جرى بينهم كان عن اجتهد قد صدر من كل من الفريقين كما تقدم وعقيدة أهل السنة والجماعة الأمسالك عما شجر بينهم ويقولون إن الآثار المروية في مساوي بعضهم منها ما هو كذب ، ومنها ما قد زيد فيه ونقص ؛ والصحيح منه هم فيه معذورون أما مجتهدون مصيبون وأما مجتهدون مخطئون ، والخطاء مغفور لهم ولهم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم إن صدر حتى أنهم يغفر لهم من السيئات ما لا يغفر لمن بعدهم وإذا كان قد صدر من أحدهم ذنب فيكون قد تاب منه أو أتى بحسنات تحوّه ، أو غفر له بفضل سابقته ، أو بشفاعته محمد ﷺ الذين هم أحق الناس بشفاعته أو ابتلى ببلاء كفر به عنه والذي ينكر من فعل بعضهم قليل نزر معذور في جنب فضائل القوم ومحاسنهم فانهم صفوة هذه الأمة وأكرمها على الله

( ٤ ) أى فاسلم من الخوض ، أذل الله كل مبتدع من الرافضة وغيرهم للصحابة أو لبعضهم هجر ومعادى ولم يوال ويحب ، والسلف رضي الله عنهم تبرؤا من طريقة الروافض الذين يبغضونهم ويسبونهم ومن طريقة النواصب الذين يؤذون أهل البيت بقول أو عمل ، ومن أصولهم سلامة قلوبهم والسنتهم لهم عملا بقوله ( والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل



وَبَعْدَهُمْ فَالتَّابِعُونَ أُخْرَى بِالْفَضْلِ ثُمَّ تَابِعُوهُمْ طَرَأَ (١)

### فصل في ذكر كرامات الأولياء واثباتها

وَكُلُّ خَارِقٍ أَتَى عَنْ صَالِحٍ مِنْ تَابِعٍ لَشَرْعِنَا وَنَاصِحٍ  
فَإِنَّهَا مِنَ الْكِرَامَاتِ الَّتِي بِهَا نَقُولُ فَاقْفُ لِلْأَدَلَّةِ (٢)

= في قلوبنا غلا للذين آمنوا ( وطاعة للنبي ﷺ بقوله « لا تسبوا أصحابي » واجموا على أنه يجب على كل أحد تزكية جميع الصحابة والكف عن الطعن فيهم والثناء عليهم ، ولا يعاديه إلا عدو لله ورسوله وروى الترمذي وغيره أنه عليه الصلاة والسلام قال « الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه » قال شيخ الإسلام ابن تيمية وتفصيل القول في سبهم أن من اقترن بسبه دعوى أن عليا له ، أو أنه كان هو النبي ، وإنما غلط جبرائيل في الرسالة ، فهذا لا شك في كفره ، وأما من سبهم سببا لا يقدر في عدالتهم ، ولا في دينهم مثل وصف بعضهم بالبخل أو الجبن أو قلة العلم أو عدم الزهد ومحو ذلك فهذا يستحق التأديب والتعزير ولا يحكم بكفره ، وأما من لعن وقبح مطلقا فهذا محل الخلاف فيهم لتردد الأمرين لعن الغيظ ولعن الاعتقاد ، وأما من جاوز ذلك إلى أن زعم أنهم ارتدوا بعد رسول الله ﷺ إلا نفرا قليلا لا يبلغون بضعة عشر ، أو أن طاعتهم فسقوا فهذا لا ريب في كفره لأنه مكذب لما نصه القرآن من الرضا عنهم والثناء عليهم .

( ١ ) أي وبعدهم الصحابة المخصوصين بالفضل والعدالة التابعون لهم بإحسان ، فهم أحق واحدر بالفضل والتقديم على غيرهم من سائر أهل الإسلام ، والتابعي كل من صحب الصحابي ، والبرهان على تفضيلهم ما ثبت في الصحيحين « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » وغيره وكون الصحابة القوا إلى التابعين ما تلقوه عن رسول الله ﷺ خالصا صافيا ، وقالوا هذا عهدنا وقد عهدناه إليكم ، وهذه وصية ربنا وفرضه علينا وهي وصيته وفرضه عليكم ، فخرى التابعون لهم بإحسان على من هاجم القويم ، واقتفوا آثار صراطهم للمستقيم ، وقوله ثم تابعوهم أي ثم الأفضل بعد التابعين تابعوهم أي اتباع التابعين ، لما ثبت من الأحاديث في ذلك ، وقوله طرا أي جميعا لأنهم سلكوا مسلكهم وبعدهم كثرت البدع .

( ٢ ) أي وكل خارق للعادة من الخوارق ، ومراده الكرامة وهي امر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة ، يظهر الخارق على يد عبد ظاهر الصلاح ملتزم المتابعة مصحوب بصحة الاعتقاد والعمل الصالح علم بها أو لم يعلم ولا تدل على صدق من ظهرت على يديه ، ولا ولايته =

وَمَنْ نَفَاهَا مِنْ ذَوِي الضَّلَالِ فَقَدْ أَتَى فِي ذَلِكَ بِالْحَالِ  
لأنها شهيرة ولم تزل في كل عصرٍ ياشقأهل الزلل<sup>(١)</sup>

### فصل في المفاضلة بين البشر والملائكة

وعندنا تفضيل أعيان البشر . على ملائكة ربنا كما اشتهر  
قال ومن قال سوى هذا افترى وقد تعدى في المقال واجترأ<sup>(٢)</sup>

ولا فضله على غيره ، لجواز سلمها وان تكون استدراجاً ومكراً ، ومن ظهر على يديه خارق مما يسمونه  
كرامات الاولياء ممن يدعى مع الله فهو من الاحوال الشيطانية وخذعها ، فان الكرامة لا بد ان  
تكون امراً خارقاً للعادة اتى ذلك الخارق عن امرىء صالح حولى لله عارف به مواظب على الطاعة تارك  
للمعاصي ، تابع لشرعنا معشر المسلمين ، وناصح لله وكتبابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، فاذا  
صدر الخارق عن احد ممن اتصف بهذه الصفات فانها تكون من الكرامات التي بها وبوقوعها نقول  
فان التصديق بكرامات الاولياء وما يجري الله على ايديهم من خوارق العادات في العلوم والمكاشفات  
وانواع القدرة والتأثيرات من اصول اهل السنة والجماعة ، فاقف للدلة الشرعية الدالة على كرامات  
الاولياء ، كقصة اصحاب الكهف وصريم وآصف ، وعن صدر هذه الامة من الصحابة والتابعين  
وسائر فرق الامة ، وهي موجودة فيها الى يوم القيامة .

( ١ ) أي واى انسان نفى كرامات الاولياء من اصحاب الضلال والزيغ عن نهج السلف فقد اتى  
في ذلك النفي بالمحال المناهض للبرهان والعيان ، فقد ثبت بها الكتاب والسنة والحس والمشاهدة ،  
واجمع على ثبوتها اهل السنة والجماعة ، وعلل لما ارتكبه في نفياها بالمحال لانها شهيرة للعيان ثابتة بالبرهان  
ولم تزل تظهر على يد الاولياء والصالحين في كل عصر من الاعصار الماضية الى الآن ، ثم قال لمن انتحل  
المحال ياشقأهل الزلل بما ارتكبه ويا خسارتهم لما انتحلوه من رد المحسوس الثابت بالبرهان  
واجماع اهل السنة والايان .

( ٢ ) أي وعندنا معشر اهل السنة والجماعة اذا نعتقد تفضيل اعيان البشر من الانبياء والاولياء  
على ملائكة ربنا كما اشتهر من نصوص احمد وغيره من اهل السنة ، والملاك جمع ملك ، قال احمد  
رضي الله عنه وأى انسان قال بلسانه او اعتقد بجنانه غير القول بتفضيل بنى آدم على الملائكة افترى  
أى اتى بما يشعر بالافتراء ، وقد تعدى اى تجاوز الحد المنقول والثابت عن الرسول والسلف الفحول  
في المقال الذي اعتمده ، واجترأ اى افتات على الشارع .



## الباب السادس

في ذكر الإمامة ومتعلقاتها

ولا غنى لأمة الإسلام في كل عصر كان من إمام (١)  
يذب عنها كل ذى جحود ويعتني بالفرز والحدود (٢)

بـ بالاعتقاد الذي اعتقده ، وقد دل القرآن والسنة واجماع السلف على فضل اعيان البشر على الملائكة ، كفضل محمد ﷺ المجمع عليه ، وقال معاذ رضى الله عنه ما خلق الله خلقا اكرم عليه من محمد ﷺ ، قيل له ولا جبرئيل ولا ميكائيل قال ولا جبرئيل ولا ميكائيل ، واذا ثبت فضل الواحد من النوع ثبت فضل نوعهم على جميع الانواع ، وكقصة سجود الملائكة اجمعين لآدم ، ولعن الممتنع عن السجود له ، وهذا تشریف وتكریم له ظاهر ، وكقول ابليس (أرأيتك هذا الذي كرمت على ) وخلق آدم بيده ، قال زيد بن اسلم قالت الملائكة ياربنا جعلت لبنى آدم الدنيا يأكلون فيها ويشربون فاجعل لنا الآخرة فقال وعزتي لا اجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان ، وروى مرفوعا ، ومعاذ وزيد معاذ وزيد في علمهما وفقهما ، وفي حديث ابى هريرة عن طريق الحلال « اقم أفضل من الملائكة » قال شيخ الاسلام ابن تيمية وافل ما في هذه الآثار ونحوها ان السلف الاولين كانوا يتناقلون بينهم ان صالحى البشر أفضل من الملائكة من غير تكبر منهم لذلك ، ولم يخالف احد منهم في ذلك ، وكقوله تعالى ( انى جاعل فى الارض خليفة ) وكتفصيلهم بالعلم ، وكقوله ﷺ « لزوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مؤمن » « والمؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده » وكحديث الباهية ، وما اعد الله لهم من الكرامة التي لم يطالع الله عليها ملكا ولا غيره ، وظهور فضيلة صالحى البشر اذا وصلوا الى غاياتهم فدخلوا الجنة ، ونالوا الزلى وسكون الدرجات العلى ، وحياتهم الرب جل جلاله ، وتجلى لهم يستمتعون بالنظر الى وجهه الكريم ، وقامت الملائكة بخدمتهم باذن ربهم .

(١) اى لا بد لأمة الاسلام ، وفي نسخة ملة أى دين الاسلام فى كل عصر وزمان كان أى وجد ، من امام بل نصبه فرض كفاية لازم واجب بالسنة والاجماع ، تأسيس الحاجة اليه ، واستدل القرطبي وغيره بقوله تعالى ( انى جاعل فى الارض خليفة ) على وجوب نصب الخليفة ليفصل بين الناس فيما اختلفوا فيه ( ياد اود انا جعلناك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس بالحق ) .

(٢) يذب اى يدفع عن أمة الاسلام ، وببضة الدين ، كل جبار وظلوم ككفار صاحب جحود للدين القويم ، ويعتني أى يهتم ويقوم بغزو الكفار ، وقهر البغاة ، ويعتني باقامة الحدود وهى العقوبات المقدرة ، وكذا التعزيرات لتصان محارم الله عن الانتهاك ، وتحفظ حقوق العباد .

- وَفِعْلٌ مَعْرُوفٍ وَتَرْكُ نُكْرٍ (١)  
وَأَخْذُ مَالٍ الْفِيءِ وَالْخَرَاجِ (٢)  
وَنَصْبُهُ بِالنَّصِّ وَالْأَجْمَاعِ (٣)  
وَشَرْطُهُ الْإِسْلَامُ وَالْحُرِّيَّةُ (٤)  
وَنَصْرُ مَظْلُومٍ وَقَعٌ كُفْرٍ (١)  
وَنَحْوُهُ وَالْعَصْرُ فِي مَنَاجٍ (٢)  
وَقَهْرُهُ فَخْلٌ عَنِ الْخِدَاعِ (٣)  
وَعَدَالَةُ سَمْعٌ مَعَ الدَّرِيَّةِ (٤)

(١) أى ويعتنى أيضا بالأمر بفعل المعروف ، وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله وندب إليه الشرع ، ويعتنى بترك المنكر وهو ضد المعروف ، وكل ما حرم الشرع فهو منكراً ، ويعتنى بنصر مظلوم بتخليصه من ظالمه واخذ حقه ، وقمع أهل الكفر وقهرهم .

(٢) أى ويعتنى أيضا باخذ مال الفئء مصدر فاء ينفى إذا رجع وهو المال الحاصل من جهاته المعروفة كما اخذ من مال كافر بغير قتال كجزية ، سبى فيثا لان الله افاءه على المسلمين أى رده عليهم من الكفار الذين لم يعبدوه فاباحه لعابديه ، لانه انما خلقه اطاعة على عبادته فافاء عليهم ما يستحقونه ، ويعتنى باخذ مال الخراج وعشر مال تجارة حربى ونصفه من ذمى ، ونحوه أى نحو ما ذكر كما تركه الكفار فزعا وهربوا وبذلوه فزعا وخمس خمس الغنيمة ، ومال من مات من الكفار ولا وارث له ، ومال المرتد اذا مات على ردة ، او لحق بدار الحرب ، ويعتنى ايضا بالصرف لذلك المال المذكور ونحوه فى طريقه وجهته المعينة له شرعا ، فيصرفه فى مصالح اهل الاسلام ، وكل ما تقدم من اقامة الحدود وسد الثغور وحفظ بيضة الاسلام واجب ، وما لا يتم الواجب الابه فهو واجب ، فوجب نصب امام ليلب تلك المصالح ودفع تلك المضار .

(٣) أى ويثبت نصب الامام الاعظم بالنص من الامام على استخلاف واحد من اهلها بان يعهد الى انسان ينص عليه بعده ، ولا يحتاج فى ذلك الى موافقة اهل الحل والعقد ، كما عهد ابو بكر الى عمر رضى الله عنهما ، ويثبت ايضا نصبه بالاجماع من اهل الحل والعقد من المسلمين كامامة الصديق ، ويثبت ايضا نصبه بقهره الناس بسيفه حتى يدعنوا له ويدعوه اماما ، لان عبد الملك بن مروان خرج على ابن الزبير فقتله واستولى على البلاد واهلها وبايعوه طوطا وكرها ودعوه اماما ، واما فى الخروج عليه من شق عصا المسلمين ، فكل اى أبعد وزل عن الخداع اى اترك مخادعة اهل البدع من جواز الخروج عليه .

(٤) أى ويشترط فى الامام الاعظم الاسلام ، لان غير المسلم لا يكون له على المسلمين سبيل ، والحرية لان الرقيق عليه الولاية فلا يكون واليا على غيره ، فضلا عن طامة المسلمين ، ويشترط فيه ايضا عدالة لاشرائط ذلك فى ولاية القضاء وهى دون الامامة العظمى ، فان قهر الناس غير عدل فهو امام نص عليه احمد وغيره ، ويعتبر فيه ايضا سمع أى بأن يكون سمعا بصيرا ، ناطقا لان غير المتكلم بهذه الاوصاف لا تصالح سياسته الخلق ، مع الدرية بفتح الدال وكسر الراء ، وهى العلم والخبرة ، بان يكون طالما بالاحكام المتعلقة بالسياسة والحروب ، بصيرا باحوال الناس ومكرهم .



• وأن يكون من قريش عالماً • مكلفاً ذا خبرة وحاكماً (٣)  
وكن طيعاً أمره فيما أمر • ما لم يكن بمنكر فيحذر (١)

(٣) أي ويعتبر ايضاً ان يكون الامام من قريش وهو ما كان من نسل فهر بن مالك بن النضر لما روى احمد وغيره « الأئمة من قريش » « الخلافة في قريش » ولترمذي بسند صحيح « الملك في قريش » ولحديث « خير الامراء ثلاثا ما حكموا فمدلوا واسترحموا فرحموا وعلهدوا فوفوا » وحديث « قدموا قريشا ولا تقدموها » وفي الصحيحين « لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي من الناس اثنان » وفيها ايضاً « الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم » وفي البخاري « ان هذا الامر في قريش لا يعاديه احد الا كبه الله على وجهه ما اقاموا الدين » وكون الخلافة في قريش ومن شرعه ودينه كانت النصوص بذلك مأثورة معروفة متواترة بخلاف كونها في بطن منهم او من غيرهم ، ويعتبر ايضاً ان يكون عالماً باحكام الشريعة لاحتياجه الى مراعاتها في امره ونهيه ، وان يكون مكلفاً اي بالغاً قاطلاً لان غير البالغ العاقل يحتاج لمن يلى امره فلا يكون والياً على المسلمين وان يكون ذا خبرة بتدبير الامور المذكورة في البلاد والعباد ، وان يكون حاكماً اي قادراً على ايصال الحق الى مستحقه وكف ظلم الممتدى وقمع اهل الافتراء والاعتداء ، وقادراً على اقامة الحدود وقمع اهل الضلال لا تأخذه في الله لومة لائم وان عقد لاكثر من واحد فهي الاول فان فسق بعد العدالة لم ينزل ، ولا يشترط عصمته ولا كونه افضل الامة

(١) اي اذا عقدت له الامامة فصار اماماً للمسلمين فكن مطيعاً انت وساير رعيته امره فيما أمر به ان كان طاعة الله باتفاق السلف ما لم يكن امره بمنكر فلا يطاع في ذلك بل يحذر منه ويحجب وتحرر طاعته ، اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، وثبت من غير وجه عن النبي ﷺ انه قال « ان الله يرضى لاسمك ثلاثا ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وان تعصموا بعلم الله جميعاً ولا تفرقوا وان تناصحوا من ولاة الله امرهم » والاحاديث في وجوب طاعة الله متواترة وقال تعالى ( ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذ احكمت بين الناس ان تحكموا بالعدل ) الى قوله ( واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ) فالاولى في الولاية ان يؤدوا الامانات الى اهلها ، واذ احكموا بين الناس ان يحكموا بالعدل ، والثانية في الرعية ان يطيعوا اولى الامر الفاعلين لذلك في حكمهم ومغازيهم وغير ذلك ، فان تنازعوا في شيء ردوه الى كتاب الله وسنة نبيه ﷺ ، فان لم يفعل ولاة الامور اطيعوا فيما يأمرون به من طاعة الله ، واديت اليهم حقوقهم ، واعينوا على البر والتقوى لا على الاثم والعدوان ويجب على كل وال ان يولي على كل عمل من اعمال المسلمين اصلاح من يجده لذلك العمل او الا مثل ذلك ، لما روى الحاكم وصححه « من ولي من امر المسلمين شيئاً فولي رجلاً وهو يجداً يصلح للمسلمين منه فقد خان الله ورسوله والمسلمين » والولاية لها ركنان القوة والامانة ، والقوة في كل ولاية بحسبها

## فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

واعلم بان الأمر والنهي معاً فرضاً كفاية على من قد وعى (١)  
وان يكن ذا واحداً تعيناً عليه لكن شرطه أن يأمناً (٢)  
فاصبر وزل باليد واللسان المنكر واحذر من النقصان (٣)

(١) اي واعلم ايها الطالب للعلم بان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ معاني كل واحد منهما منفرد أو كلاهما فرض كفاية بالكتاب والسنة واجماع السلف على جماعة المسلمين يخاطب به الجميع ويسقط بمن يقوم به ، على من اي على اي انسان قد وعى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلمه ، لانه لاصلاح العباد في المعاش والمعاد الا به ، ولان جماع الدين وجميع الولايات امر ونهي ، والامر والنهي الذي بعث الله به رسوله هو الامر بالمعروف ، والنهي الذي بعثه به هو النهي عن المنكر ، وهو نعت النبي ﷺ والمؤمنين في قوله ( كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ) وقوله ( يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ) .

(٢) اي وان يكن الذي علم بالمنكر وهو طرف بما ينكر واحداً أو كانوا عدداً لكن لا يحصل المقصود الا بهم جميعاً تعين الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وصار فرض عين عليه او عليهم للزومه عليه او عليهم ولعدم قيام غيره او غيرهم به ، لكن شرط افتراضه على الجماعة او الواحد سواء كان الامر والنهي فرض كفاية او فرض عين القدرة على ذلك ، فان مناط الوجوب القدرة فيجب على كل محسه وان يأمّن على نفسه واهله وماله ولا يخاف سوطاً او عصاً ولا اذى ولا فتنة تزيد على المنكر هذا قول الجمهور ، عملاً بما في بعض الاحاديث من رخصة السكوت عند المخافة وفي الحديث « لا يمنع احدكم هبة الناس » والحزم ان لا يبالي لما ورد « افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » وقال تعالى ( ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضاة الله ) قال بعض السلف اي يبيعها بيزها في الجهاد او يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل طلباً لمرضاة الله عز وجل -

(٣) اي فاصبر على الاذى ممن تأمره وتنهاه ولا تنتصر لنفسك ، واعلم ان الامر والنهي هو اشق ما يحمله المكلف وهو مقام الرسل ، والصبر ان لم يستعمل لزم تعطيل الامر او حصول فتنة او مفسدة تركه ، وازل المنكر باليد وهو اعلى درجات الانكار ، وغيره باللسان حيث لم تستطع تغييره باليد بل تعظه وتذكره بالله واليم عقابه وتوبخه وتعنفه مع اين واغلاظ بحسب ما يقتضيه الحال ، لمنكر متعلق بزل واحذر من النزول عن اعلى المراتب حيث قدرت على ان تغير المنكر بيدك الى الانكار باللسان الامع المعجز عن ذلك ، ثم انه لا يسوغ لك العدول عن التغير باللسان الى الانكار بالقلب الامع عدم القدرة على الانكار باللسان الى الانكار بالقلب وهو اضعف الايمان ، فاحذر من النقصان اشارة



ومن نهى عما له قد ارتكب فقد أتى بما به يقضى العجب (١)

فلو بدأ بنفسه فزادها عن غيرها لكان قد أفادها (٢)

بذلك الى حديث ابى سعيد « من رأى منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان » رواه مسلم وغيره وفيه ايضاً « من جاهدكم بيده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل » وفي الباب احاديث كثيرة وذكر بعض السلف انه لا بد في الأمر ان يكون عليماً فيما يأمر به عليماً فيما ينهى عنه حليماً فيما يأمر به حليماً فيما ينهى عنه صابراً على ما ناله من الاذى اي والا كان ما يقصد اكثر مما يصلح

( ١ ) اي واى انسان نهى الخلق عن الشيء الذى قد ارتكب وخالف عمله قوله من فعل المحذور وترك المأمور فقد أتى من قاله وحاله من العمل الذى منه يقضى العقلاء واهل العلم العجب اي يحكمون بالعجب لانيانه التبيح الذى ينهى عنه وتركه الحسن الذى يأمر به ، وقال تعالى ( اتأمرون الناس بالبر وتنهون انفسكم وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون ) وقال ( يا ايها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون \* كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون ) وفي الصحيحين « يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اقناب بطنه فيدور كما يدور الحمار في الرحا فيجتمع اهل النار فيقولون يا فلان مالك لم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتية وانهى عن المنكر وآتية » وفي صحيح مسلم قال « مررت ليلة اسري بي باقوام تقرض شفاهم بمقاريض من نار قلت من هؤلاء يا جبرئيل قال خطباء امتك الذين يقولون مالا يفعلون » وقال الله عن شعيب ( وما يريد ان اخالفكم الى ما انها كم عنه ) وقال بعض السلف اذا اردت ان يقبل منك فاذا امرت بشيء فكن اول الفاعلين له المؤثرين به ، واذا نهيت عن شيء فكن اول المنتهين عنه .

( ٢ ) اي ولو بدأ الأمر والذامى بنفسه قبل امره ونهيه لغيره فنعما وردّها عن غيرها لكان يدايته بارشاده نفسه وردّها عما هي عليه من ارتكاب النهى قد افادها النجاة والسلامة ، فان المرشد اللبيب يبدأ بالاهم فالاهم والاقرّب فالاقرب ، ولا أهم ولا اقرب الى العبد من نفسه ، وما تقدم من كون الأمر مستقيم الحال هو عين الكمال وابلغ في تأثير امره ونهيه ، واما وجوب الأمر والنهى فلا يسقط ممن لم يكن متصفا بتلك الاوصاف ، والنهى عن المنكر واجب والانكفاف عن المحرم واجب ، ولا خلل باحد الواجبين لا يمنع وجوب فعل الآخر ، ولو كان لا يأمر بمعروف ولا ينهى عن منكر الا من ليس فيه شيء من ذلك ما امر احد بمعروف ولا نهى عن منكر ولسقط الأمر والنهى ويود الشيطان ان لو كان ذلك .

## الخاصة نسأل الله حسنها

مدارك العلوم في العيان <sup>(١)</sup> محصورة في الحد والبرهان <sup>(٢)</sup>  
وقال قوم عند أصحاب النظر حسن وإخبار صحيح والنظر <sup>(٣)</sup>

(١) مدارك جمع مدرك وأدرك الشيء احاط به ، ومصادره المدرك بالعقول جمع عقل وهو لغة المنع واصطلاحاً ما يحصل به المزج بين المعلومات ، وهو صفة وهو الذي يسمى عرضاً ، وهو قائم بالنفس التي تعقل ، متعلق بالقلب ، وله اتصال بالدماغ ، في العيان أي المشاهدة .

(٢) أي مدارك العلوم محصورة في شيئين لا ثالث لهما ومقصورة عليهما ، في الحد يأتي الكلام عليه ، والبرهان وهو الحجة والدليل ، وهما الكتاب والسنة ، وقال المصنف والبرهان عند أهل الميزان قياس مؤلف من مقدمات يقينية لا تحتاج يقينيات أخرى ، وإذا كان القياس لا يفيد العلم إلا بواسطة قضية كلية باجماعهم امتنع أن يكون فيما ذكره من صورة القياس ومادته حصول علم يقيني ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية وقد علم باجماعهم وبالعقل أن القياس المنطقي لا يفيد إلا بواسطة قضية كلية والقضايا التي هي مواد البرهان وأصوله ليس فيه قضية كلية للأمور الموجودة ، وليس فيه ما يعلم به القضية الكلية إلا مجرد العقل الذي يعقل المقدرات الذهنية ، وإذا لم يكن في أصول برهانهم علم بقضية عامة للأمور الموجودة لم يكن في قياسهم علم ، ولذلك تناقضت أقيستهم في المطالب الآلية ، ولم يصلوا بها إلى يقين ، وغلبت عليهم الخيرة لما يرونه من فساد أدلتهم ، وصورة القياس المذكورة فطرية لا تحتاج إلى تعلم ، وإن كان فيه صحيح ففيه ما هو باطل ، والحق الذي فيه من تطويل الكلام وتكثيره بلا فائدة وسوء التعبير وغير ذلك ، والنافع منه فطري لا يحتاج إليهم فيه ، وما يحتاج إليهم فيه ليس فيه منفعة إلا معرفة اصطلاحهم ، ولا شك أن من حسن الظن بالمنطق والكلام وأهله أن لم يكن له مادة من دين وعقل يستفيد بها الحق الذي ينتفع به ولا أفسدوا عليه دينه وعقله ، ومن نور الله بصيرته علم الفرق بين الطريقة العقلية السمعية الشرعية الإيمانية ، والطريقة القياسية المنطقية الكلامية .

(٣) وقال قوم منهم بل مدارك العلم عند أصحاب النظر أي الفكر والتدقيق والبحث والتحقيق عنده عفا الله عنه وهم النظار من المتكلمين والمنطقيين وعلماء الأصول ثلاثة ، أحدها حص أي ما يدرك بأحد الحواس الخمس السمع والبصر والشم والذوق واللمس ، والثاني إخبار صحيح ثابت مطابق للواقع ، والخبر الثالث نوحان الأول خبر الرسول ﷺ الذي يجب الإيمان به وتصديقه ، والنوع الثاني الخبر الثالث على السنة قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب ، كالعالم بالملوك الماضية ، والثالث من مدارك العلم النظر أي الفكر الذي يطلب به علم أو ظن وهو عندهم التأمل والتفكير والاعتبار بمعرفة الحق من الباطل ، وهو فكرة القلب وتأمله ، وقد يصيب الناظر وقد يخطئ ، وهذا النظر صحيح إذا كان في حق ودليل ، وغالب نظرهم في دليل مضل يصير في القلب بذلك اعتقاداً قاصداً ، وهو غالب شبهات أهل الباطل ، والنظر المفيد للعلم إنما هو في أدلة الكتاب السنة ، والطالب للعلم بالنظر لا يحصل له ذلك أن لم ينظر في دليل شرعي يفيد العلم بالمتكول عليه .



- (١) الحدُّ وهو أصل كلِّ علمٍ (١)  
 وصفٌ محيطٌ كاشفٌ فافهم (٢)  
 وشروطه طَرْدٌ وعَكْسٌ وهو إن (٣)  
 أنباء عن الذَّواتِ فالتَّامَّ استبين (٤)  
 وإن يكن بالجنس ثم الخاصَّة (٥)  
 فذلك رسمٌ فافهم الخاصَّة (٦)

(١) الحد في اللغة المنع ، وقوله وهو أصل كل علم جملة معترضة بين المبتدأ والخبر ، وقال المصنف لأن من لا يحيط به علما لم ينتفع بما عنده انتهى ، وعلوم بني آدم خاصتهم وعامتهم حاصلة بدونه خبط قوله ، كيف وهو إنما حدث من مبتدعة المتكلمة والفلاسفة ، لما عربت الكتب اليونانية ولا يخلو تكلفهم له أما في العلم فيتكلموا بغير علم وأما في القول فيتكلمون من بيانه ما هو حشو وعناء وهذا من المنكر المذموم بالشرع والعقل ، وأمر الله نبيه أن يقول « وما أنا من المتكلفين » وفي الصحيح « من علم علما فليقل به ومن لم يعلم فليقل لا أعلم » وحرم الله في كتابه القول عليه بلا علم وجم لكلام الكثير الذي لا فائدة فيه ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية وهؤلاء كلامهم في الحد طال به من الكلام الكثير الذي لا فائدة فيه ، وكثير منه باطل وقول بغير علم ، وقول لخلاف الحق ولا ريب في استغناء الألباء واتباعهم من العلماء والعامة عنه ، ولم يعرف في القرون المفضلة ، ولم يكن تكلفه من عاداتهم

(٢) أي وصف محيط بموصوفه كاشف مبرز للمحدود عن غيره ، فحد الشيء الذي ينطبق على جميع أفراده هو المانع الجامع ، فافهم أمر من الفهم وهو إدراك معنى الكلام

(٣) أي وشروط كون الحد صحيحا طرد ، ومقتضى التلازم بالثبوت ، أي كلما وجد الحد وجد المحدود ، وعكس أي كلما وجد المحدود وجد الحد ( ويلزم منه أنه كلما انتهى الحد انتهى المحدود ، وقال شيخ الإسلام الحد يجب طرده وعكسه اهـ ، وهو أي الحد إن دل وكشف عن الذوات المحدودة كما إذا قيل ما الإنسان قيل حيوان ناطق فهو الحقيقي التام ، وهو الأصل عندهم ، فاستبين أي طلب البيان عن حقيقة الحد .

(٤) أي وإن يكن الحد مركبا من الجنس القريب ثم الخاصة كحيوان ضاحك في تعريف الإنسان فذلك الجنس المركب من جنس قريب وخاصة رسم تام ، فافهم الخاصة أي التقسيم المذكور للحد ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وعامة حدودهم هي من هذا الباب حشو لكلام كثير يبينون به الأشياء وهي قبل بيانهم أبين منها بعد بيانهم ، فهي مع كثرة ما فيها من تضييع الزمان واتعاب الحيوان لا توجب إلا العمی والضلال ، وتفتح باب المراء والجدال ، إذ كل منهم يورد على حد الآخر من الأسئلة ما يفسد به ويزعج سلامة حده منه ، ولا يسلم لهم حد لشيء من الأشياء إلا ما يدعيه بعضهم وينازعه فيه آخرون ، فإن كانت الأمور لا تتصور إلا بالحد لزم أن لا يكون إلى الآن أحد عرف حد شيء من الأمور ، ولم يبق أحد ينتظر صحته ، لأن الذي يذكر يحتاج إلى معرفته بغير حد وهي متعددة ، فلا يكون لبني آدم شيء من المعرفة وهذه منسطة ضالة

- وكل معلوم بحسٍّ وحجٍّ      فنكره جهل قبيح في الهجاء (١)  
 فان يقيم بنفسه فجوهر      أولى فذاك عرض مغتفر (٢)  
 والجسم ما ألف من جزءين      فصاعداً فترك حديث المين (٣)  
 ومستحيل الذات غير ممكن      وضده ما جاز فاسمع زكني (٤)  
 والضد والخلاف والنقيض      والمثل والغيران مستفيض (٥)  
 وكل هذا علمه محقق      فلم نطل به ولم تنمق (٦)

(١) أي وكل معلوم بحس من الحواس الخمس الظاهرة التي لا شك فيها فانكاره قبيح جداً ، اذ هو مجرد مكابرة ، وكذا ما يدرك عندهم بحجى وهو العقل فانكاره قبيح ، في الهجاء أي في الشكل والمثل يقال هذا على هجا هذا أي شكله أي قبيح في العادة المستمرة ، وصمود عند أهل الكلام والمنطق ، وهم كما قال تعالى ( ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى ) وأما أهل السنة والجماعة فلا يردون الا ما خالف الكتاب والسنة ، والعقل المقبول عندهم ما وافق الشرع ، فان النقل الصحيح الصريح يوافق العقل الصحيح .

(٢) أي فان يقيم ذلك الشيء بنفسه أي بذاته فلا يخلو اما ان يكون مركباً من جزءين فصاعداً وهو الجسم او لا فجوهر وهو العن الذي لا يقبل الا تقسام او لا يقوم بنفسه فهو عرض مغتفر الى محل يقوم به (٣) أي والجسم هو ما ركب من جزءين فصاعداً أي اكثر اي لا حداً كثره ، فترك كلام المين أي الكذب (٤) أي المستحيل لذاته غير ممكن ولا مقدور وضد المستحيل الذي جاز وجوده وعلمه وتقدم فاسمع زكني علمي وتقرمي في اختصار الكلام .

(٥) أي والضد مع ضده ، وهما ما امتنع اجتماعهما في محل واحد في زمن واحد كالسواد والبياض والحركة والسكون ، والخلافان يجتمعان ويرتفعان كالحركة والبياض في الجسم الواحد ، والنقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان كالوجود والعدم المضادين الى معين واحد ، والمثلان ما قام احدهما مقام الآخر كبياض وبياض ، والغيران هما المختلفان وقيل هما الموجودان اللذان يمكن أن يفارق أحدهما الآخر بوجه مستفيض استفاضة ظاهرة .

(٦) أي وكل هذا المذكور واضعافه مما لم يذكره علمه مشهور محقق فلم يطل بذكره ولم يصدق من التتميق وهو التحسين والتزين ، قال المصنف اذ المقصود انما هو ذكر امهات مسائل العقائد السلفية وادخال المصنف عفا الله عنه هذا ونحوه في عقائدهم وهاته عظيمة لم يذكره احدهم السلف لا احد ولا غيره ، ولا حكاها احد من المحققين في عقائدهم وانما هو طريقة المتكلمة والمناطقة الذين =



والحمد لله على التوفيق لمنهج الحق على التحقيق  
مسلماً يقتضى الحديث والنص في القديم والحديث (١)  
لا أعني بغير قول السلف موافقاً أئمتي وسلفي (٢)  
ولست في قولي ذا مقلداً إلا النبي المصطفى مبدى الهدى (٣)  
صلى عليه الله ما قطر نزل وما تعانى ذكره من الأزل (٤)

= بنوا اصول دينهم على مقتضى عقولهم، وما خالفه من الكتاب والسنة أولوه وحرفوه، وتقدم  
نقض ما بناه على اصولهم من انكار بعض الصفات الثابتة لله، وما اوجب اعتقاده بالعقل دون  
الشرع، واهل السنة والجماعة مبني عقائدهم على الكتاب والسنة، وهم أجل من أن يظن بهم  
الالتفات الى تلك الطريقة فضلاً عن أن يجعلوا مبني اصول دينهم مجرد الأدلة العقلية التي حقيقتها  
مجهل وضلال وقدح في كمال الشرع.

(١) الحمد هو الشناء بالكلام على الجليل الاختيارى على وجه التعظيم، والتوفيق أن لا يكلك الله  
الى نصيبك، لمنهج الحق متعلق بالتوفيق اى لطريق الحق الواضح المطابق للشرع على التحقيق وهو  
ايقاع الاشياء في محالها وردّها على حقائقها، مسامحاً حال من معمول التوفيق اى الحمد لله على توفيق  
لمنهج الحق حال كونه مسلماً لمقتضى الحديث اى لما يقتضيه الحديث الثابت عن النبي ﷺ والنص  
القرآنى، وقدم الحديث مراعاة للثقافة وفي نسخة كالنص حينئذ النص هو المقدم، في القديم والحديث  
يعنى أن هذا معتقده في اول أمره وآخره وان مبني عقيدته على الكتاب والسنة وما عليه السلف.  
(٢) لا اعنى اى لا اعول ولا اقول بغير قول السلف الصالح والرعيل الاول، موافقاً أئمتي من  
أهل الأزل وسلفي في ذلك من كل هام معتبر، ودخل على المصنف من مذهب أهل الكلام ما لعله  
لم يتنبه له مع انه يقول وخضت في علوم النظر والكلام فرأيتها لا تشفى من سقام ولا تروى من  
أوام ولا تهدي من ضلال اه، وكثير من متأخري الحنابلة مع أنهم أسلم من غيرهم من اتباع الأئمة  
واكثر موافقة للكتاب والسنة دخل عليهم من مذاهب الاشاعرة وغيرهم ايماناً ظنوه من مذهب  
الامام احمد وليس كذلك.

(٣) أى ولست في قولي بما أشرت اليه من اقتفاء الأئمة والسلف الصالح مقلدا لهم في اعتقادي  
من غير نظر في الدليل بل نظرت كما نظروا فليست في اعتقادي مقلدا إلا النبي المصطفى من سائر  
الخلق ﷺ، مظهر الهدى بالدلائل الواضحة ومرشد العالم.

(٤) أى وﷺ مدد دوام نزول الامطار وتداول الاعصار، وﷺ ما تعانى المصنون ذكره  
من الأزل في الاعصار الحالية فإنه لم يخل زمان من ذكره والتنويه بشرعه ومبعثه الى ابد رسالته.

وما انجلي بهديه الديجور<sup>(١)</sup> ورأقت الأوقات<sup>(٢)</sup> والدهور<sup>(٣)</sup>  
 وآله وصحبه أهل الوفا<sup>(٤)</sup> معادن التقوى وينبوع الصفا<sup>(٥)</sup>  
 وتابع وتابع للتابع<sup>(٦)</sup> خير الوري حقاً بنص الشارع<sup>(٧)</sup>  
 ورحمة الله مع الرضوان<sup>(٨)</sup> والبر والتكريم والاحسان  
 تهدي مع التبجيل والأنعام<sup>(٩)</sup> مني لمثوى عصمة الاسلام<sup>(١٠)</sup>  
 أئمة الدين هداة الأمة<sup>(١١)</sup> أهل التقى من سائر الأئمة<sup>(١٢)</sup>

(١) أي وعلي<sup>عليه السلام</sup> ما انجلي أي ما زال وانكشف بهديه المشرق الالامع ، الديجور أي الظلمة ، وما بهديه عليه الصلاة والسلام ، رأقت أي صفت الاوقات وهو جمع وقت وهو المقدار من الدهر وما رأقت الدهور جمع دهر وهو الزمان الطويل والامد الممدود .

(٢) أي وصلى الله وسلم على آله أقاربه واصحابه والصحابي جمع صاحب من اجتمع به مؤمنات ومات على ذلك ، اصحاب الوفاء بما امروا به ، معادن التقوى واجدر خلق الله باقامتها فيهم بعد نبينا ، وينبوع الصفا ينبوع عين الماء والصفاء ضد الكدر ، فهم ينبوع كل خالص من الكدر .

(٣) أي وصلى الله وسلم على تابع لهم باحسان وتابع للتابع على نهج الاستقامة ، خير الوري أي افضل هذه الامة حقاً ، بنص الشارع<sup>عليه السلام</sup> قال «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» .

(٤) أي ورحمة الله تعالى مع الرضوان من الله ، والبر بالكسر الاحسان والتكريم لهم من فضل وكرمه ، والاحسان اليهم منه جزاء لاحسانهم الاعمال تهدي أي هذه الامور مع التبجيل أي التعظيم والأنعام من الملك العلام مني اسأل الله ان يفعل ذلك بمنه وكرمه ، لمثوى لمنزل ومقام عصمة أهل الاسلام من البدع والآراء والاحاد والعصمة المنعة ، وعصمة هذا الدين بعد الصحابة والتابعين بأئمة أهل هذا الدين هداة الامة الدالين لهم على نهج الرسول والكاشفين لهم عن معاني الكتاب والسنة

(٥) أي جميع أئمة الدين المقتدى بأقوالهم وافعالهم من كل عالم همام كالأئمة الاربعة والسنيان والجمادين واسحق بن راهويه ويحيى بن معين والبخاري ومسلم وابن المبارك والليث وربيعة وابن جريج وغيرهم فانهم سلفية ولهم في السنة التصانيف النافعة ، وكان خريمة والدارمي ، وكشيخ الاسلام ابن تيمية فارس المقول والمنقول ومصنفاته في ذلك مشهورة مقبولة لم يسبق الى مثلها مؤيد بالبراهين يخترق من بحر وظهر من السواقي .



لا سيما أحمد والنعمان ومالك محمد السنوآن (١)  
من لازم لكل أرباب العمل تقليد خبر منهم فاسمع تحل (٢)

(١) لا سيما أحمد والنعمان ومالك محمد السنوآن (١)  
بعدها أولى أي بما أهداه من الدماء الإمام أحمد بن حنبل إمامنا رضي الله عنه الشهير العلم المنير  
قال إمام الحرم  
والإمام المعظم  
علاء وناصر  
ابن إبراهيم  
علي أبي  
عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث الأصبحي المدني إمام دار الهجرة روى  
عن جماعة من التابعين نافع وابن المنكدر وحيد الطويل وغيرهم وعنه الشافعي والأوزاعي ويحيى وخلق  
قال أحمد مالك أثبت في كل شيء وقال البخاري أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر، مات  
بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة وهو ابن تسعين سنة ودفن بالبقيع، والإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس  
الشافعي بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف الشافعي  
السنوآن أي القرابة للنبي ﷺ وفي الحديث «فان عم الرجل صنوابيه» وفي رواية «صنوي»  
يريد أن أصل العباس وأصله واحد فان الشافعي يجتمع نسبه مع رسول الله ﷺ في عبد مناف،  
ولد سنة خمسين ومائة بغزة وحمل إلى مكة وهو ابن سنتين ونشأ بها وروى عن محمد بن علي وابن أسامة  
وسعيد بن سالم وسفيان ومالك وغيرهم واجتمع فيه من العلوم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وكلام  
الصحابة والتابعين ما لم يجتمع في غيره، قال أحمد كان الشافعي كالشمس للدين والدنيا وكالعافية للبدن روى  
عنه ابنه محمد وأحمد وأبو ثور والقاسم بن سلام وحرمة والحسن بن محمد والربيع وخلق توفي سنة أربع ومائتين  
(٢) أي الذين هم لازم لا انفكاك عنه ولا مندوحة لكل مكلف من أصحاب العمل الصالح ممن  
ليس فيه أهلية الاجتهاد المطلق تقليد خبر منهم أي من الأئمة الأربعة المتقدم ذكرهم المضبوطة أقوالهم  
المدونة مذاهم في كل عصر وعصر، فاسمع نظامي وما أشرت إليه تحل أي تظن وتعلم ذلك حقا،  
واجترأ بقوله لكل أرباب العمل عن التقليد في أصول الدين وأركانه وما هو معلوم بالضرورة من  
دين الإسلام، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية لا يجب على العاقل أن يلتزم مذهبا بعينه كما أنه ليس له  
أن يقلد في كل مسألة من يوافق غرضه وليس له أن يقلد في المسألة الواحدة إذا كان الحق له من  
، فإذا اعتقد وجوب شيء أو تحريمه اعتقد ذلك عليه وعلى =

وَمَنْ نَحَا لِسَانَهُمْ مِنَ الْوَرَى      مَا ذَارَتْ الْأَفْلَاكُ أَوْ نَحْمُ سِرَى (١)  
 هَدِيَّةٌ مَنِ الْأَرْيَابِ السَّلَفِ      نَحَابِنَا لِلْخَوْضِ مِنْ أَهْلِ الْخَلَفِ (٢)  
 خَذَهَا هَدِيَّتَ وَاقْتَفَى نَظَامِي      تَقَرَّرَ بِمَا أَمَلْتُ وَالسَّلَامُ (٣)

من يمانه ، وقال التذهب بذهب حيث يأخذ برخصه وعزائه طاعة  
 وهو خلاف الاجماع ، وتوقف في جوارده فضلا عن وجوبه ، وقال ان  
 علم اوتقى فقد احسن ، ولم يقدح في عدالته ، وقال بل يجب في هذا الحان  
 والواجب على كل مسلم اذا بلغه الدليل من كتاب الله او سنة رسوله ﷺ ان يعمل  
 خالفه ، واجمع العلماء على ان من استبان له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له ان يفتي بالقول ﷺ  
 (١) أي درجة الله مع الاحسان والعفو والعتق ان تهدي لمن نحا أي قصد لسانهم جمع سبيل  
 وهو الطريق الواضح ، من سائر الوري أي الخلق ، ما ذارت الافلاك جمع فلك  
 لاستدارتها من قولهم تفلك أي الجارية اذا استدار ، او نجم سري أي وتهدي لهم  
 ولاتبوعهم مدة دوام سري النجوم .

(٢) ذكر انه لما نظمها بسؤال بعض اصحابه النجديين وانها على ما يحام السلف قال هدية  
 هدية هدية مَنِ بَعُونَ الله لارباب اي اصحاب طريفة السلف وعقيدة أهل الارطال كونه بجانب  
 في نظره للخوض في صرف الآيات والاحاديث والآثار الى غير محاملها مما هو دأب المخالفين  
 الخلف المخالفين لمذهب السلف .

(٣) أي خذ هذه العقيدة هديت ايها السلفي في اعتقادك واقف اي اتبع نظامي في هذه  
 التي هي بامهات مسائل عقائد السلف وفيه فانك ان فعلت تقر أي تقدر بما أملت من نيل  
 وتظفر ايضا بالسلام اي الامان من التخليط في اعتقادك ، قلت وتأمل ما نبهت عليه عما خالف  
 المصنف مذهب السلف وما اودعته من البراهين تسلك سبيل السلف الصالحين على بصيرة  
 والله الموفق لا اله غيره ولا حول ولا قوة الا به وهو حسبنا ونعم الوكيل  
 وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .